



محاضرات في فن الكتابة العربية

إعداد

أ.د/إبراهيم رشاد محمد صبرى

كلية الآداب

قسم الدراسات الإسلامية

2025-2024

بيانات الكتاب

الكلية: الآداب

الفرقة : الأولى

المقرر: فن

التخصص : الدراسات الإسلامية

عدد الصفحات : ٢٤٥

المؤلف : أ.د/ إبراهيم رشاد محمد صبرى

المحتويات

التمهيد :

..... الفصل الأول: المصادر والمناهج

..... الفصل الثاني: أصل الكتابة العربية

..... الفصل الثالث: العلامات في الكتابة العربية

..... الفصل الرابع: قواعد الإملاء في الكتابة العربية

..... الفصل الخامس: الخط العربي تطوره وأنواعه

..... الفصل السادس: الأشكال الخطية المصورة

المراجع الأساسية لهذا المحتوى :

*كتاب علم الكتابة العربية للدكتور غانم القدورى الحمد، الطبعة الأولى (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم، والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله، وعلى آله وصحابه، وبعد:

فإن للكتابة شأنًا خطيراً في حياة الناس، فهي عنوان الحضارة والسبيل إلى المعرفة، وقد أحسن علماء التفسير حين قالوا في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق]: «القلمُ نعمةٌ من الله تعالى عظيمة، لولا ذلك لم يقيم دين، ولم يصلح عيش، فدلَّ على كمال كرمه بأنه علَّم عباده ما لم يعلموا، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم، ونَبَّه على فضل علم الكتابة لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ الْعَظِيمَةِ. وما دُوِّنَتِ الْعُلُومُ، وَلَا قُيِّدَتِ الْحِكْمُ، وَلَا ضُبِّطَتِ أَخْبَارُ الْأَوْلِيَيْنِ، وَلَا كُتِبَ اللهُ الْمَنْزِلَةَ إِلَّا بِالْكَتَابَةِ، ولولا هي ما استقامت أمور الدين والدنيا»^(١).

والكتابة في حقيقتها نظام من الرموز، تستعمل لتمثيل أصوات اللغة، وقد مرت بأدوار من التطور استغرق قروناً طويلاً، حتى أنتهت إلى شكلها الأخير المتمثل بتخصيص رمز كتابي واحد لصوت لغوي واحد، لكنها ظلت في أحسن حالاتها قاصرة عن تمثيل النطق تمثيلاً دقيقاً، ومن ثَمَّ كان على مستخدميها معرفة الأسس التي تنبني عليها والعوامل التي تؤثر فيها، حتى يتمكن من استخدامها على نحو دقيق، لأن «الخطأ في الهجاء - أي الإملاء - كالخطأ في الكلام»^(٢).

(١) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ٢٠/١٢٠.

(٢) البطلوسي: الاقتضاب ١/١٣٧.

والكتابة العربية واحدة من الكتابات التي تستخدم على نطاق واسع، وقد حظيت بعناية كبيرة من علماء اللغة والمؤرخين والخطاطين، فظهرت كتب وأبحاث تُعنى ببيان قواعدها، كَتَبَهَا علماء اللغة، وأخرى تُعنى بمعرفة أصلها وتاريخ ظهورها كتبها المؤرخون، واعتنى الخطاطون بتوضيح أنواع الخطوط والتفنن في تهذيبها وتجويدها.

ومع كثرة تلك الكتب والأبحاث، وتنوعها في الحجم والمادة، وتفاوتها في القدم والحداثة، فإن المكتبة العربية لا تزال بها حاجة إلى كتابٍ وسط يجمع إلى جانب القواعد الكتابية، الكلام على أصل الكتابة العربية ويبيِّن تطورها، ويوضح أنواع الخطوط وأشكالها، بحيث يجد الناظر فيه كل ما يتعلق بأمر الكتابة من حيث القواعد، والتاريخ، والفن، على نحو تتحقق فيه أصول البحث العلمي الرصين، بقدر ما يمكن.

وكانت فكرة تأليف كتابٍ على ذلك النحو تَرِدُ على فكري منذ عدة سنوات، ولكن دقة الموضوع وتنوع مادته كانت تصرفني عنه حيناً بعد حين، وقد وجدت، بعد أن كتبتُ عدة أبحاث تتعلق بتاريخ الكتابة العربية وبيان قواعدها، وبعد أن حققت عدة نصوص قديمة حولها، أنه صار بالإمكان الشروع بتأليف ذلك الكتاب، متوكلاً على الله تعالى أولاً، ومستنداً إلى جهود العلماء الذين سبقوني إلى تناول الموضوع من جوانبه المختلفة، ثانياً.

وقد حرصت في كتابة فصول الكتاب على الاستفادة من المصادر القديمة، والأبحاث الحديثة المتعلقة بأصول الكتابة وتطورها وتفرعها، وإذا فات البحث الرجوع إلى المؤلفات الأجنبية بلغاتها الأصلية فإنه لم يفته الاطلاع على ما ترجمه الدارسون المحدثون من تلك المصادر إلى العربية. كما حرصت في الحديث عن قواعد الإملاء العربي والعلامات الكتابية على ربط الظواهر الكتابية بأصولها التاريخية القريبة والبعيدة، وهو أمر مفيد في فهم تلك الظواهر، ومعرفة مسارات تطورها.

وتعترض الدارس لقواعد الإملاء العربي خاصة مشكلة تتمثل بتعدد القاعدة في القضية الواحدة أحياناً، تبعاً لاختلاف وجهة نظر العلماء المؤلفين في قواعد الإملاء، وتبعاً لتباين أزمانهم، فمن القدماء مَنْ كان يحرص على بناء قواعده على صور الكلمات على نحو ما اعتاد كُتَّابُ العربية الأوائل على رسمها خاصة في رسم المصحف، ومنهم مَنْ أعمل فكره وبنى قواعد الإملاء على أقيسة النحو والصرف، ومن المتأخرين مَنْ حاول أن يخطو بقواعد الإملاء خطوات نحو مطابقة المكتوب للمنطوق، وكان للمجامع اللغوية في زماننا نشاط متنوع في قضية الرسم العربي وتيسير الكتابة العربية .

وأمام ذلك التعدد في وجهات النظر في بناء بعض قواعد الإملاء لا بد للباحث من أن يسير على خطة واضحة ويتبع منهجاً محدداً في عرضه للموضوعات، حتى يتجنب التخليط وليدفع البلبلة عن ذهن القارئ .

وخطتي في هذا الكتاب تتلخص في تقرير ما استقرت عليه قواعد الإملاء في عصرنا مما سطره علماء الإملاء المتأخرون والمعاصرون في كتبهم ورسائلهم، وما أقرته المجامع اللغوية في دوراتها أو نشراتها، مع العناية بالبعد التاريخي لظواهر الهجاء وقواعد الإملاء حتى يتضح للقارئ سير تطورها، ولكي يتفهم ما تعترضه في بعض الأحيان من أشكال رسمية في بعض المطبوعات أو المخطوطات مما لا يتناسب مع ما هو شائع أو مشهور في زماننا، مما يعد انعكاساً لمذاهب إملائية قديمة مندثرة .

والتطوير في قواعد الإملاء لا يمكن أن يقرره شخص، وإنما هو شأن تتصرف فيه أجيال علماء الأمة ورواد الفكر فيها، ثم المجامع اللغوية والهيئات المعنية بأمر اللغة والثقافة والفكر، ولكن حصيلة جهود الأفراد المعنيين بالموضوع ومقترحاتهم قد تكون مفيدة، وسوف أحرص في هذا الكتاب على اعتماد القاعدة التي تحقق التوافق بين المكتوب والمنطوق عند تعدد الأقوال أو تباينها في الموضوع الواحد .

وغلب على الكتب والأبحاث التي تتحدث عن تاريخ الكتابة العربية وبيان قواعدها - إهمالُ رسم المصحف وإغفال أثره في تطور الكتابة العربية، وفي فهم قواعدها، وفي سيرها نحو تكميل نظامها ومعالجة وجوه النقص التي ورثتها عن أصلها القديم، حتى صار لكل صوت في اللغة العربية رمز أو علامة في الكتابة.

وقد حرصت في هذا الكتاب على إبراز أثر رسم المصحف في الكتابة العربية، فقد كان له الدور الحاسم في نهضتها وتطورها واكتمالها، فرسم المصحف، ويقصد به طريقة رسم الكلمات القرآنية في المصحف، أحد جوانب التغيير التي أحدثها الإسلام في حياة العرب، فانتقلت الكتابة من أغراضها المحدودة إلى أفق واسع المدى من الاستعمال، سواء في تدوين النص القرآني، أو الحديث النبوي، أو شؤون الدولة، أو بواكير العلوم التي حدثت في الأمة بعد الإسلام.

وسيجد القارئ أن كثيراً من الظواهر الإملائية التي لا تتحقق فيها مطابقة الرسم للنطق لا يمكن إدراك أصلها وفهم حقيقتها من غير أن نربطها برسم المصحف الذي يمثل صورة الكتابة العربية في أول ظهور الإسلام أصدق تمثيل.

ومثل ذلك معرفة تاريخ العلامات التي نستخدمها في الكتابة العربية لتمثيل الحركات أو تمييز أشكال الحروف أو تحديد بعض صور النطق، فإنها تظل ناقصة ما لم تدرس من خلال تطورها في رسم المصحف.

ولا يعني ذلك أن هذا الكتاب سيكون دراسة عن رسم المصحف، فقد سبق أن قمت بذلك^(١)، وإنما القصد هو الإفادة من نتائج دراسة رسم المصحف في فهم ظواهر الإملاء العربي، وبيان تأريخه.

(١) في كتاب: «رسم المصحف: دراسة لغوية وتاريخية»، والمطبوع سنة ١٩٨٢م، وهو في الأصل رسالة ماجستير تقدمت بها سنة ١٩٧٦م إلى كلية دار العلوم بجامعة القاهرة.

أما عناوين فصول الكتاب فهي :

الفصل الأول: المصادر والمنهج.

الفصل الثاني: أصل الكتابة العربية.

الفصل الثالث: العلامات في الكتابة العربية

الفصل الرابع: قواعد الإملاء في الكتابة العربية.

الفصل الخامس: أنواع الخط العربي.

الفصل السادس: مستقبل الكتابة العربية.

وأسأل الله تعالى أن يعينني على إتمامه على أحسن وجه، وأن ينفع به، وهو

حسبنا، ونعم الوكيل.

الفصل الأول

المصادر والمنهج

المبحث الأول

علم الكتابة وأهميته

قد يتساءل بعض المهتمين بموضوع الكتابة عن صحة إطلاق كلمة (علم) على المباحث المتعلقة بالكتابة، ونحن حين نستخدم مصطلح (علم الكتابة) فإننا نتبع في ذلك ما قرره عدد من علماء السلف من قديم، فالفارابي (ت ٣٣٩هـ) يذكر العلوم التي يشتمل عليها (علم اللسان)، ومن بينها (علم قوانين الكتابة)^(١). وذكر طاش كبري زادة (ت ٩٦٢هـ) العلوم الخطية، ومن بينها (علم إملاء الخط العربي)^(٢).

وإذا كانت كلمة (علم) تطلق على مجموع مسائل وأصول كلية تجمعها جهة واحدة^(٣)، فإنه يكون استخدام مصطلح (علم الكتابة) استخداماً صحيحاً، فمما لا شك فيه أنّ لموضوع الكتابة مسائله وقضاياها التي تميزت عن علوم اللغة العربية الأخرى، وقد عرّفه نصر الهوريني بأنه: (علم بأصول يُعرّفُ بها تأدية الكتابة على الصحة)، أو هو: (قانون تعصم مراعاته من الخطأ في الخط، كما تعصم مراعاة القوانين النحوية من الخطأ في اللفظ)^(٤).

(١) إحصاء العلوم ص ٦٤.

(٢) مفتاح السعادة ٩٣/١.

(٣) المعجم الوسيط ٦٣٠/٢ (علم).

(٤) المطالع النصرية ص ٢٣ - ٢٤.

وقد ذكر بعض العلماء المتأخرين علوم العربية المسماة (علم الأدب)، وجعل من بينها (علم الخط)^(١)، لكن كلمة (الخط) يمكن أن يراد بها قواعد الإملاء، وهو المقصود هنا، ويمكن أن تستخدم في الدلالة على تجويد الكتابة وتحسين الخطوط وتنويعها^(٢)، ولا دخل لعلم الخط بهذا المعنى في علوم العربية، وذلك لأن البحث في الكتابة العربية ينقسم على قسمين: الأول: بحث فني جمالي، يعنى بتحسين أشكال الحروف وإظهارها بشكل جميل متناسق، يعجب العين ويرضي الذوق، ويدخل في ذلك ما يتعلق بأنواع الخطوط العربية من الكوفي والنسخ والثلث وغيرها، والثاني: بحث لغوي يعنى بدراسة العلاقة بين الرمز المكتوب والصوت المنطوق، ويعنى ببيان مقدار مطابقة المنطوق للمكتوب، وتحديد مظاهر القصور في الكتابة عن تمثيل المنطوق تمثيلاً كاملاً.

وعرّفَت اللغة العربية عدداً من المصطلحات التي أستخدمت للتعبير عما أسميناه (علم الكتابة) منها: «الكِتَاب، والهجاء، والخط، والرسم، والإملاء»^(٣)، وقد يكون تاريخ استخدام هذه المصطلحات على نحو ما هي مرتبة، فأقدمها استخداماً مصطلح (الكتاب) وهو أحد مصادر الفعل (كَتَبَ) مثل الكَتَب والكتابة^(٤)، وقد استخدم في عصر مبكر من القرن الأول الهجري، قبل تدوين علوم العربية وظهورها بشكل متميز^(٥).

أما مصطلح (الهجاء) و (الخط) فقد ظهرا في عناوين أقدم الرسائل المؤلفة

(١) المصدر نفسه ص ٣.

(٢) ينظر: كمال محمد بشر: دراسات في علم اللغة ٢١/٢.

(٣) ينظر: نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٢٣.

(٤) ابن منظور: لسان العرب ١٩٢/٢ (كتب).

(٥) جاء في صحيح البخاري: أن ورقة بن نوفل «كان يكتب الكتاب العربي». ينظر: ابن حجر: فتح الباري ١/٢٥. وروي عن عائشة، رضي الله عنها، أنها قالت: «هذا من عمل الكتاب، أخطأوا في الكتاب». الفراء: معاني القرآن ١٨٣/٢، والداني: المقنع ص ١١٩.

في قواعد الكتابة، وإن كان مصطلح (الهجاء) أكثر شيوعاً من مصطلح (الخط) الذي أختصر في العصور المتأخرة بالدلالة على تجويد الكتابة وتحسين أشكال الحروف وتنويعها.

أما مصطلح (الرسم) فقد ظهر - على ما يبدو - في وقت متأخر نسبياً، إذ إن معاجم اللغة لا تذكر لمادة (رسم) أي معنى يتعلق بالخط، وأصل معنى (الرسم) هو الأثر، ورسم كل شيء أثره، والجمع رسوم^(١)، وقد استخدم في الدلالة على رسم المصحف أكثر من استخدامه في الدلالة على قواعد الكتابة التي صاغها علماء العربية^(٢).

وأما مصطلح (الإملاء) فهو مصدر الفعل أملى، يقال: أملى عليه الكتاب، أي قاله له فكتب عنه^(٣)، وهو بهذا المعنى لا يدل على قواعد الكتابة، لكن لعلاقة معنى الفعل (أملى) بالكتابة، فإنه لا يكون إملاء إلا مع الكتابة. استخدم مصطلح (الإملاء) للدلالة على قواعد الكتابة، وكان ذلك في وقت متأخر نسبياً، فقد استخدم طاش كبري زاده (ت ٩٦٢هـ) مصطلح (علم إملاء الخط العربي)^(٤). وصار مصطلح (الإملاء) هو الغالب في زماننا في الدلالة على قواعد الكتابة، واستخدم عنواناً لعدد من الرسائل المؤلفة في الموضوع.

وقد عدلتُ في عنوان الكتاب عن استخدام أي من المصطلحات السابقة، لما قد تحدثه لدى القارئ المعاصر من لبس أو خلط، لأن مصطلح (الكتاب) صار يطلق على ما كُتِبَ في صحف يضمها غلاف، وشاع مصطلح (الهجاء) في الدلالة على أحد أغراض الشعر، وصار مصطلح (الرسم) يطلق على التصوير باليد،

(١) ينظر: ابن منظور: لسان العرب ١٣٢/١٥ (رسم).

(٢) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ١٥٦ (الهامش).

(٣) ابن منظور: لسان العرب ١٦٠/٢٠ (ملا).

(٤) مفتاح السعادة ٩٣/١.

وغلب مصطلح (الخط) على فن تجويد حروف الكتابة، وعدلت عن مصطلح (علم الإملاء) لأن ما نريد الحديث عنه هنا أوسع مما يدل عليه هذا المصطلح.

وكان عدد من علماء العربية قد ألحق مبحثاً في بيان قواعد الإملاء في كتب النحو أو الصرف، ولكن ذلك لا يعني أنه جزء منهما، فقد نقل السيوطي عن أبي حيان أنه قال: «وعلم الخط، ويقال له الهجاء، ليس من علم النحو، وإنما ذكره النحويون في كتبهم لضرورة ما يحتاج إليه المبتدئ في لفظه وفي كُتبه، ولأن كثيراً من الكتابة مبني على أصول نحوية، ففي بيانها بيان لتلك الأصول»^(١). وقال نصر الهوريني معلقاً على قول أبي حيان: «ليس من علم النحو»: (يعني بل هو علم مستقل)^(٢).

وغني عن البيان ما للكتابة من دور كبير في حياة الإنسان وفي بناء الحضارة الإنسانية، لكن قد تخفى أهمية (علم الكتابة) على كثير ممن يتصورون أن تعلم حروف الهجاء في مراحل التعليم الأولى كاف في ضبط الكتابة وإجادة استخدامها، وهذا تصور فيه تبسيط للأمور وتغاض عن حقائق مهمة، تجعل من أمر معرفة تاريخ الكتابة وإتقان قواعدها أمراً ضرورياً للمعلمين والمدرسين لا سيما المتخصصين منهم بتعليم اللغة العربية، كما أن ذلك يكون مفيداً لغيرهم، ومن تلك الحقائق:

١- لا تتطابق صور الكلمات المكتوبة مع صورها المنطوقة، لأنه لا يوجد نظام كتابي واحد يمثل اللغة المنطوقة كما هي^(٣)، وتتفاوت النظم الكتابية في ذلك، فالرسم الإنجليزي والرسم الفرنسي يذكران حين يراد التمثيل للاختلاف الكبير بين الرموز المكتوبة والأصوات المنطوقة^(٤).

(١) مع الهوامع ٢/٢٤٣.

(٢) المطالع النصرية ص ٣.

(٣) فندريس: اللغة ص ٤٠٦.

(٤) ينظر: المصدر نفسه ص ٤٠٥، وماريو باي: أسس علم اللغة ص ٦٠.

أما نظام الكتابة العربية فإنه يعد نظاماً مثالياً من حيث وضع رمز واحد مستقل لكل وحدة صوتية، فهناك في اللغة العربية ثمانية وعشرون صوتاً جامداً (صامتاً)، وهناك بإزائها ثمانية وعشرون رمزاً، تُخصص كل رمز منها لصوت معين لا يتعداه، وقد أُتبعَ هذا المبدأ نفسه بالنسبة للحركات كذلك^(١)

وعلى الرغم من أن الكتابة العربية أحسن حالاً من غيرها في هذا المجال فإن هناك جملة من المبادئ تجب مراعاتها، كما أن هناك ظروفًا تاريخية تلزم ملاحظتها حتى نحصل على كتابة عربية صحيحة، ونصل إلى فهم صحيح لطواهرها «لأن رسوم الكتابة لها دلالة خاصة على الألفاظ المقولة، وما لم تعرف تلك الدلالة تعدّرت معرفة العبارة، وإن عُرفَت بملكة قاصرة كانت معرفتها أيضاً قاصرة»^(٢) فنحن في الواقع نكتب كما يكتب الآخرون لا كما نريد أو نتصور.

ولمّا كانت الكتابة من أهم وسائل الاتصال الإنساني، فعن طريقها يتم التعرف على أفكار الآخرين، والتعبير عمّا لدى الأفراد من معانٍ ومفاهيم ومشاعر، وتسجيل الحوادث والوقائع، فإنه كثيراً ما يكون الخطأ الكتابي في الرسم سبباً في تغيير المعنى وعدم وضوح الفكرة؛ لذلك تعتبر الكتابة الصحيحة عملية مهمة في التعليم، إذ إنها عنصر أساسي في عناصر الثقافة، وضرورة اجتماعية لنقل الأفكار والتعبير عنها، والوقوف على أفكار وآراء الآخرين والإلمام بها^(٣).

٢- إن علم الكتابة يمكن أن يقدّم تفسيرات لغوية أو تاريخية لكل اختلاف بين المنطوق والمرسوم، ويمكن أن يقدّم توضيحاً لأصل العلامات الكتابية ودلالاتها، وكل ذلك يجعل مستخدم الكتابة يتعامل مع نظام واضح الأبعاد، محدد الدلالات، مما يرسخ قواعد ذلك النظام ويجعله مفهوماً لدى مستخدميه، على

(١) ينظر: كمال محمد بشر: دراسات في علم اللغة ٧٠/٢.

(٢) ابن خلدون: المقدمة ١٠٥٢/٢.

(٣) ينظر: عبد المجيد سيد أحمد منصور: علم اللغة النفسي ص ٢٦٢.

العكس مما لو كان مستخدموه يجهلون ذلك كله، فإنهم يكونون حينئذ أمام ما يشبه الألغاز التي تثير حيرتهم ودهشتهم، وتجعلهم يتشككون في أمر ما يكتبون، فيكونون أقرب إلى الخطأ، كما أنهم يكونون أكثر استعداداً للتجاوب مع دعوات تغيير النظام الكتابي، التي هي نوع من التخريب الثقافي والتدمير الحضاري.

٣- إن إهمال تدريس قواعد الإملاء العربي في مراحل التعليم المختلفة^(١)، والاكتفاء بما يحصله المتعلم في خلال مراحل التعليم الأولى، وما يمكن أن يضيفه إلى ذلك من ممارسته قراءة النصوص المطبوعة، كما أن فقدان المعرفة بالبعد التاريخي للكتابة العربية - قد أدى ذلك كله إلى شيوع أخطاء كتابية كثيرة عند جمهور المثقفين، وقد تظهر تلك الأخطاء عند عدد ممن يتصدون لتعليم قواعد اللغة في المدارس والمعاهد، إلى جانب التقصير في استخدام العلامات الكتابية بشكل صحيح، في كثير من الأحيان. وليس من سبيل إلى التخلص من تلك الظاهرة إلا بدراسة تأريخ الكتابة العربية ومعرفة قواعدها، وهو أمر هين، لكنه مهم في الوقت نفسه.

(١) قد أحسنت وزارة التربية في جعل (مادة الإملاء) تدرس في المرحلة المتوسطة في الصفوف الثلاثة، وخصصت لذلك كتاباً واحداً، صدرت طبعته الأولى سنة ١٩٩٠، ولا تزال هناك حاجة إلى تدريس موضوع الكتابة في أقسام اللغة العربية في كليات الآداب والتربية على السواء.

المبحث الثاني

مصادر دراسة الكتابة العربية

إن الكتابة العربية التي نستخدمها الآن ترجع في نشأتها إلى عصر سابق للإسلام بقرنين أو ثلاث، لكن النصوص الباقية المكتوبة من حقبة ما قبل الإسلام قليلة جداً، على نحو ما سنبين في الفصل الثاني، وكان نزول القرآن بالعربية، وتدوينه بالحرف العربي نقطة الانطلاق إلى مجال واسع من الاستخدام للكتابة العربية، وظهر التدوين المنظم للعلوم العربية والشرعية في القرن الثاني الهجري، وكان للكتابة نصيب في ذلك التدوين، فقد أُلِّفَت كتب مستقلة في بيان قواعدها وفي توضيح استخدام العلامات الكتابية فيها. ويجد الدارس للكتابة العربية اليوم مجموعات متنوعة من المصادر التي تمدّه بالمعلومات عن التاريخ وعن القواعد، ويمكن أن تقسم تلك المصادر على مجموعتين، هما: المصادر الأساسية والمصادر الثانوية.

أولاً: المصادر الأساسية:

وهي الكتب المؤلفة في بيان قواعد الكتابة العربية (أي الإملاء)، ولا يتيسر الآن توضيح نشأة التأليف في هذا الموضوع على نحو مفصل، وحسبنا في هذا المقام الإشارة إلى تلك المؤلفات مرتبة ترتيباً زمنياً، بادئين بأقدم ما عُرِفَ منها، منتهين عند أبي الوفا نصر الوفايي الهوريني المتوفى سنة ١٢٩١هـ (١٨٧٤م)، الذي أَلَّفَ كتاب (المطالع النصرية في الأصول الخطية)، لأن كتب الإملاء التي أُلِّفَت بعده جاءت مختصرة موجزة، وكُتِبَت لأغراض تعليمية بأسلوب مبسط. وإليك أسماء تلك المصادر مما وقفت عليه:

- ١- كتاب «الهجاء»، لعلي بن حمزة الكسائي (ت ١٨٩هـ)^(١)، وفي كتاب الخط لابن السراج نصوص منقولة عن الكسائي، لعلها من كتابه^(٢).
- ٢- «حدُّ الهجاء»، ليحيى بن زياد الفراء (ت ٢٠٧هـ)^(٣).
- ٣- كتاب «الهجاء» لأبي حاتم سهل بن محمد السجستاني البصري (ت ٢٥٥هـ)^(٤).
- ٤- كتاب «أدب الكاتب»، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، وفيه باب كبير عن الهجاء، وهو مطبوع^(٥).
- ٥- كتاب «الخط والهجاء»، لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد (ت ٢٨٥هـ)^(٦). وفي كتاب الخط لابن السراج نصوص كثيرة منقولة عن المبرد^(٧).
- ٦- كتاب «الهجاء»، لأبي العباس أحمد بن يحيى الملقب بثعلب (ت ٢٩١هـ)^(٨)، وفي كتاب الخط لابن السراج نصوص كثيرة منقولة عن ثعلب^(٩).
- ٧- كتاب الهجاء، لأبي الحسن محمد بن أحمد بن كيسان (ت ٢٩٩هـ)^(١٠).

(١) ابن النديم: الفهرست ص ٧٢، وياقوت: معجم الأدباء ١٣/٢٠٣.
(٢) كتاب الخط ص ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦.
(٣) ابن النديم: الفهرست ص ٧٤.
(٤) المصدر نفسه ص ٦٤.
(٥) أدب الكاتب ص ١٨٢ - ٢٣٧، وذكر له ابن خير في فهرسته ص ٣٧٨ كتاب الخط.
(٦) ابن النديم: الفهرست ص ٦٥، والقفطي: إنباه الرواة ٣/٢٥١.
(٧) ينظر مثلاً: ص ١١٩ و ١٢٥ و ١٢٦.
(٨) ابن النديم: الفهرست ص ٨١، والقفطي: إنباه الرواة ١/١٥١.
(٩) ينظر مثلاً: ص ١٢١ و ١٢٦ و ١٢٧.
(١٠) ابن النديم: الفهرست ص ٨٩، والقفطي: إنباه الرواة ٣/٥٩.

- ٨ - كتاب الخط والقلم، لأبي طالب المفضل بن سلمة (ت حوالي ٣٠٠هـ)^(١).
- ٩- كتاب الخط، لأبي بكر محمد بن السري بن السراج (ت ٣١٦هـ)، وهو مطبوع^(٢).
- ١٠- كتاب الهجاء، لأبي بكر محمد بن عثمان المعروف بالجعد (ت بعد ٣٢٠هـ)^(٣).
- ١١- كتاب الهجاء، لأبي الحسين أحمد بن سعد الكاتب (ت بعد ٣٢٤هـ)^(٤).
- ١٢- كتاب الهجاء، لأبي بكر محمد بن القاسم بن بشار الأنباري (ت ٣٢٨هـ)^(٥).
- ١٣- كتاب أدب الكُتَّاب، لأبي بكر محمد بن يحيى الصولي (ت ٣٣٦هـ)، وفيه أبواب موجزة عن الهجاء، وهو مطبوع^(٦).
- ١٤- كتاب الخط، لأبي القاسم عبيد الرحمن بن إسحاق الزجاجي (ت ٣٣٧هـ على الأرجح)، وهو مطبوع^(٧)، وفي كتابه «الجمال» باب كبير خاص بموضوع الهجاء^(٨).
- ١٥- كتاب الهجاء، لأبي محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه (ت

(١) ابن النديم: الفهرست ص ٨٠.

(٢) مجلة المورد مج ٥، ع ٣، ص ١٠٣ - ١٣٤، بتحقيق د. عبد الحسين محمد.

(٣) ابن النديم: الفهرست ص ٩٠.

(٤) ياقوت: معجم الأدياء ٣/٣٩.

(٥) ابن النديم: الفهرست ص ٨٢.

(٦) بتحقيق السيد محمد بهجة الأثري، وتنظر ص (٢٤٣ - ٢٥٩) منه.

(٧) مجلة المورد، المجلد التاسع عشر، العدد الثاني، ص ١٣٤ - ١٥٧ بتحقيقي.

(٨) كتاب الجمال، ص ٢٧٠ - ٢٨٩.

٣٤٧هـ^(١)، وهو مطبوع طبعين بعنوان «كتاب الكتاب»^(٢).

١٦- كتاب الهجاء، لأبي الحسن علي بن عيسى الرماني (ت ٣٨٤هـ)^(٣)، وذكر له القفطي أيضاً كتاب «شرح الهجاء لابن السراج»^(٤)، ولعلهما كتاب واحد.

١٧- كتاب الهجاء، لأبي الحسين محمد بن الحسين (ت ٤٢١هـ)^(٥).

١٨- فصل الخط، في كتاب «شرح المقدمة المُحسبة» لطاهر بن أحمد بن بابشاذ (ت ٤٦٩هـ)^(٦).

١٩- باب من الهجاء، لسعيد بن المبارك، المعروف بابن الدهان (ت ٥٦٩هـ)^(٧).

٢٠- باب الهجاء، في كتاب «تسهيل الفوائد» لأبي عبد الله محمد بن مالك (ت ٦٧٢هـ)^(٨). وفي شروحه أيضاً.

٢١- باب الخط، في كتاب «شرح الشافية»، لرضي الدين محمد بن الحسن الأستراباذي (ت ٦٨٦هـ)^(٩)، وشروح الشافية الأخرى أيضاً.

-
- (١) ابن النديم، الفهرست، ص ٦٨، والقفطي: إنباه الرواة ١١٣/٢.
(٢) الأولى بتحقيق الأب لويس شيخو، سنة ١٩٢٧م، والثانية بتحقيق الدكتورين: إبراهيم السامرائي، وعبد الحسين الفتلي سنة ١٩٧٧م.
(٣) ابن النديم: الفهرست، ص ٦٩، وياقوت: معجم الأدباء ١٥/١٤.
(٤) إنباه الرواة ٣٩٥/٢.
(٥) ياقوت: معجم الأدباء ١٨/١٨٧، والسيوطي: بغية الوعاة ٩٤/١.
(٦) شرح المقدمة المحسبة ٤٣٤/٢ - ٤٦٨.
(٧) نشره الدكتور محمود جاسم الدرويش في مجلة المورد، مج ١٥، ع ٤٤، ص ٣١٧ - ٣٤٤.
(٨) تسهيل الفوائد ص ٣٣٢ - ٣٣٨.
(٩) شرح الشافية، ابن الحاجب ٣/٣١٢ - ٣٣٣.

٢٢- باب الهجاء، في كتاب «صبح الأعشى، لأبي العباس أحمد بن علي الفلقشندي (ت ٨٢١هـ)^(١).

٢٣- باب الهجاء، في كتاب «همع الهوامع»، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)^(٢).

٢٤- المطالع النصرية في الأصول الخطية، جمعها نصر الوفائي الهوريني (ت ١٢٩١هـ = ١٨٧٤م)^(٣).

ثانياً: المصادر الثانوية

وأعني بها المصادر التي لم تتحدث عن قواعد الإملاء، وإنما بحثت موضوعات تتصل بتاريخ الكتابة العربية وتطورها، وما يتعلق باستخدام العلامات فيها، وهي لا تقل أهمية عن مصادر المجموعة السابقة في موضوع الكتابة العربية، ويمكن أن نذكر من هذه المجموعة:

١- النصوص الخطية القديمة، مثل النقوش الحجرية، والمخطوطات القديمة للكتب العربية، وكذلك مخطوطات المصاحف، لا سيما القديمة منها. وقد ظهرت مجموعات مصورة تضم نماذج من هذه النصوص القديمة^(٤).

٢- كتب رسم المصحف، التي وصف فيها مؤلفوها طريقة رسم الكلمات في المصاحف التي كتبها الصحابة في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، والمصاحف القديمة المنقولة عنها. وهي تمثل صورة الكتابة العربية في

(١) صبح الأعشى ١٦٨/٣ - ٢١٩.

(٢) همع الهوامع ٢٣١/٢ - ٢٤٤.

(٣) الطبعة الثانية، سنة ١٣٠٢هـ بالمطبعة الأميرية ببولاق/مصر.

(٤) وذلك مثل مجموعة (موريتز) المطبوعة في مصر، سنة ١٩٠٥م، ومجموعة ناجي زين الدين: مصور الخط العربي المطبوعة ببغداد سنة ١٩٦٨م، ومثله مجموعته الأخرى: بدائع الخط العربي المطبوعة ببغداد أيضاً سنة ١٩٧٣م.

تلك الفترة^(١). ومن أشهر كتب رسم المصحف المطبوعة، كتاب: «الداني»^(٢)، «والجهني»^(٣)، وابن وثيق^(٤).

٣- كتب النقط والشكل، وتعنى هذه الكتب بتاريخ العلامات في الكتابة العربية من نقاط وحركات ونحوها، وسوف نذكر ما عُرف منها في فصل لاحق من هذا الكتاب، إن شاء الله.

٤- البحوث والكتب المؤلفة حديثاً في أصل الكتابة العربية ونشأتها وتطورها، ومن أشهرها باللغة العربية، بحث الدكتور خليل يحيى نامي^(٥)، وكتاب الدكتور صلاح الدين المنجد^(٦)، وكتاب السيدة سهيلة ياسين الجبوري^(٧)، وكتاب الدكتور رمزي البعلبكي^(٨).

وقد يستطيع الباحث المتتبع أن يضيف إلى كل مجموعة مصادر أخرى، مما فاتني الاطلاع عليه، على أن ما ذكرته يمثل أهم المصادر التي يمكن أن تستند إليها دراسة الكتابة العربية من جوانبها كافة.

-
- (١) تنظر أسماء تلك الكتب في كتابي: رسم المصحف، ص ١٦٨ - ١٨٤.
 - (٢) المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار، طبع عدة طبعات.
 - (٣) كتاب البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان، مطبوع بتحقيقي في مجلة المورد، مج ١٥، ٤٤، ص ٢٧١ - ٣١٥.
 - (٤) كتاب الجامع لما يحتاج إليه من رسم المصحف، طبع في بغداد بتحقيقي سنة ١٩٨٨م.
 - (٥) أصل الخط العربي وتاريخ تطوره ما قبل الإسلام، القاهرة ١٩٣٥م.
 - (٦) دراسات في تاريخ الخط العربي منذ بدايته حتى نهاية العصر الأموي، بيروت ١٩٧٢م.
 - (٧) أصل الخط العربي وتطوره حتى نهاية العصر الأموي. بغداد ١٩٧٧م.
 - (٨) الكتابة العربية والسامية، بيروت ١٩٨١م.

المبحث الثالث

مناهج العلماء في دراسة الكتابة

إن الصورة المثالية للكتابة الهجائية هي أن يكون فيها رمز كتابي واحد لكل صوت لغوي، وهذه الصورة يمكن أن تتحقق في الكتابة عند استخدامها في كتابة لغة ما لأول مرة، حيث تكون الكتابة حينئذ دقيقةً إلى حد كبير، وممثلة لأصوات اللغة بشكل عام، وخالية من الغموض أو القصور. ولكن هذه الصورة المثالية سرعان ما تختل بفعل التطور الذي يسرع إلى اللغة المنطوقة بينما تظل أشكال الكلمات المكتوبة ثابتة لا تستجيب لذلك التطور الذي يصيب اللغة المنطوقة «إذ إن السبب الأساسي لأزمات الرسم ينحصر في استحالة مسايرة الرسم لحركة اللغة...»^(١).

وكان علماء العربية قد أدركوا أن الكتابة لا تتحقق فيها المطابقة على نحو كامل بين المنطوق والمكتوب، وكان ذلك هو السبب الرئيسي في نشأة المباحث المتعلقة بقواعد الكتابة العربية، وتدوين تلك المباحث في كتب مستقلة، يقول ابن السراج وهو مؤلف أقدم كتاب مستقل وصل إلينا في قواعد الكتابة: «فحق الكلمة إذا كُتِبَتْ أن تُوفَى عدد حروفها التي لها في الهجاء، وأن يُصَوَّر كل حرف منها بصورته التي وُضِعَتْ له... فالأصول ما ذكرت لك، ثم عرض للكُتَّاب في الخط أشياء اتفقوا عليها، وعرفها القارئ لها منهم ولم يشكل عليهم، ولكل شيء من ذلك علة تذكر عند ذكره. والأشياء التي عرضت إنما هي إبدال حرف، وزيادة، وحذف، ووصل منفصلين، ولقد أفردت لكل نوع منها فصلاً

(١) فندريس: اللغة، ص ٤٠٨.

ذكرته فيه وما له من الحجج»^(١).

وقال ابن درستويه في المعنى نفسه: «اعلم أن الكتاب ربما يكتبون الكلمة على لفظها وعلى معناها، ويحذفون منها ما هو فيها، ويثبتون فيها ما ليس منها، ويبدلون الحرف من الحرف، ويصلون الكلمة بأخرى لا تتصل بها، ويفصلون بين أمثالها. . . . ويحاولون بكل ذلك ضرباً من القياس»^(٢).

وقد بنى المؤلفون في قواعد الكتابة العربية كتبهم على أساس مما ذكره ابن السراج وألمح إليه ابن درستويه، وقد يزيد بعضهم في عدد الأبواب وقد ينقص بعضهم، لكن الحقيقة واحدة، فابن السراج مثلاً ذكر في باب البدل ما يتعلق برسم الهمزة، وما يعرض له البدل من الحروف الأخرى، بينما فصل غيره الهمزة عن باب البدل لكثرة أحكامها وإن كانت داخلة فيما يُبدل من الحروف في الرسم، كما فعل ابن درستويه^(٣)، وكذلك فعل ابن بابشاذ حين جعل مباحث الخط (يعني الكتابة) ثمانية، حيث قال: «وجملة الأمر أن مداره على معرفة ثمانية أشياء، وهي: الممدود، والمقصور، والمهموز، والوصل، والقطع، والحذف، والزيادة، والبدل»^(٤).

وكان علماء رسم المصحف قد اتبع عدد منهم هذه الخطة في دراسة الكتابة، فيقول ابن وثيق: «اعلم - وفقك الله - أن رسم المصحف يفتقر أولاً إلى معرفة خمسة فصول، عليها مداره:

الأول: ما وقع فيه من الحذف.

الثاني: ما وقع فيه من الزيادة.

(١) كتاب الخط، ص ١٠٧ - ١٠٨.

(٢) كتاب الكتاب، ص ١٦.

(٣) ينظر: المصدر نفسه ص ١٧ و ٢٠.

(٤) شرح المقدمة المحسبة ٤٣٤/٢.

الثالث: ما وقع فيه من قلب حرف إلى حرف.

الرابع: أحكام الهمزات.

الخامس: ما وقع فيه من القطع والوصل^(١).

والمعروف أن الكتابة العربية كانت خالية من نقاط الإعجام وعلامات الحركات ونحوها، في أصل نشأتها، وأن ذلك حادث فيها بعد الإسلام، وصارت المباحث المتعلقة بالعلامات الكتابية علماً له أصوله وكتبه، يُعرّف بعلم النقط والشكل، على نحو ما سنفصل ذلك، وقد ضمّن عدد من المؤلفين في قواعد الكتابة العربية كتبهم فصلاً عن النقط والشكل، وضم بعضهم إليها فصلاً في أنواع الخط العربي، ولعل ابن درستويه كان أكثرهم عناية بذلك في كتابه «الكتاب».

وقد تكون أشمل خطة لدراسة الكتابة العربية هي التي اعتمدها نصر الهوريني في كتابه «المطالع النصرية»، وهي تتألف من مقدمة، ومقصد، وخاتمة.

فالمقدمة تتضمن أربعة مباحث، سماها (فوائد) وهي:

الأولى: في معنى الكتابة.

الثاني: في أصول الكتابات كلها.

الثالثة: في أولية الكتابة العربية.

الرابعة: في مبادئ الفن.

والمقصد الذي هو أصل الموضوع منحصر في أربعة أبواب:

الباب الأول: في بيان ما يجب أن يُفصل، وما يجب أن يوصل.

الباب الثاني: في الحروف التي يختلف رسمها بحسب الإبدال، وهي:

الهمزة، وأحرف العلة، وهاء التانيث، ونحوها.

(١) الجامع لما يحتاج إليه من رسم المصحف، ص ٢٩.

الباب الثالث: فيما يزداد من الحروف.

الباب الرابع: فيما يحذف من الحروف.

أما الخاتمة: ففي الشكل والنقط^(١).

وبتلخص من هذا العرض أن دراسة الكتابة العربية دراسة وافية، تحقق الغاية المرجوة في تعليم الكتابة الصحيحة، وفي تفهم ظواهرها التي لا تتطابق مع النطق، ومعرفة دلالة العلامات الكتابية وكيفية استعمالها - يجب أن تشمل على الجوانب الآتية:

١- أصل الكتابة العربية وتأريخ تطورها.

٢- دلالة العلامات الكتابية وتاريخها.

٣- قواعد رسم الكلمات وما فيها من حذف أو زيادة أو بدل، أو وصل وفصل.

٤- أنواع الخطوط العربية.

وسوف أستوفي دراسة هذه الجوانب في هذا الكتاب، وأضم إليها فصلاً عن مستقبل الكتابة العربية، أبحث فيه - إن شاء الله - ما يوجه إلى الكتابة العربية من مطاعن، وما دعا إليه بعض الدارسين من تغيير الحرف العربي، وأبين حقيقة تلك المطاعن والدعوات، وقيمتها في نظر البحث اللغوي، وميزان العلم وواقع الحال.

(١) ينظر: فهرس المطالع النصرية، ص ١٢ - ١٦ من المقدمة.

الفصل الثاني

أصل الكتابة العربية

إن البحث في أصول الكتابات القديمة أمر لا يخلو من المصاعب، لتقدم الأزمان وندرة الوثائق في كثير من الأحيان، والغرض في هذا الفصل إطلاع القارئ على آراء الباحثين والمؤرخين في أصل الكتابة العربية، وهو أمر مفيد في تفهم خصائص الكتابة العربية القديمة، وفي توضيح مراحل تطورها اللاحقة.

المبحث الأول

أنواع الكتابة

لعل من المناسب هنا الإشارة على نحو موجز إلى الصورة الأولى للكتابة الإنسانية منذ اختراعها، وما آلت إليه في تطورها في العصور اللاحقة، وتتفق كلمة الدارسين اليوم على أن الكتابة بدأت تصويرية، ثم صارت مقطعية، ثم انتهت إلى الكتابة الأبجدية^(١).

١- الكتابة التصويرية - الرمزية :

أقدم شكل للكتابة الإنسانية عَرَفَه الإنسان هو الكتابة التصويرية، التي تقوم على أساس تمثيل كل شيء، أو فكرة بعلامة أو صورة مساوية لذلك الشيء، أو

(١) فندريس: اللغة، ص٣٩١، وحسن ظاظا: اللسان والإنسان، ص١٣٨، وأحمد سوسة: حضارة وادي الرافدين، ص١٥٤. وعامر سليمان: الكتابة المسمارية والحرف العربي، ص١٠.

تلك الفكرة، وهي كتابة تميز بأن قراءتها في متناول أي إنسان لأن صورة الشيء تفصح عن مدلوله، فإذا رأينا صورة إنسان يحمل قوساً ومعه كلبه، وقریباً منه صورة غزال يعدو، أمكننا بسهولة أن ندرك أن ذلك يدل على رحلة صيد. ومن أشهر الكتابات التصويرية الكتابة الهيروغليفية، والصينية، والسومرية في صورتها القديمة، لأن أياً من هذه الكتابات الثلاث لم يبق على تلك الحالة، لقصور الصورة عن التعبير عن كل حاجات الإنسان، فتطورت تلك الكتابات باستخدام الأسلوب الرمزي في الكتابة، فكانت العلامة تستخدم للدلالة لا على الشيء المادي الذي تمثله فحسب، بل للدلالة أيضاً على الأسماء والأفعال والصفات ذوات العلاقة بالشيء المادي الذي تمثله العلامة.

٢- الكتابة المقطعية:

كانت العلاقة في الكتابة التصويرية بين الشيء وصورته المكتوبة علاقة معنوية، يدركها كل إنسان بغض النظر عن لغته التي يتكلمها، لكن تلك الكتابة كانت عاجزة عن التعبير عن الأفكار بشكل دقيق، فعمل الإنسان على تطويع الكتابة للتعبير عن حاجاته كافة، وذلك بجعل العلاقة بين الشيء وصورته المكتوبة علاقة صوتية، لكنها بدأت مقطعية، أي أن المقطع الصوتي المؤلف من أكثر من صوت يعبر عنه برمز واحد، وهكذا استطاع الإنسان أن يحلل ألفاظ اللغة إلى مقاطع، وأن يستعمل الصورة للتعبير عن المقطع الصوتي.

فالكلمة (مَكْتَب) مثلاً مؤلفة من مقطعين صوتيين (مَكْ + تَب) وعند كتابتها سوف يستخدم الكاتب رمزين فقط: رمز للمقطع الأول، ورمز للمقطع الثاني. ولو أراد ذلك الكاتب أن يكتب (مَكْسَب، ومَكْرَم، ومَكْوَى، ومَكْبَس، . . . إلخ) فإنه سوف يستخدم الرمز الأول نفسه في كتابة المقطع الأول في هذه الكلمات جميعاً، ولو أراد أن يكتب (تَبْشِير، وتَبْيِين، ومَرْتَب، ومَعْتَب . . . إلخ) فإنه سوف يستخدم الرمز الثاني الذي استخدمه في كتابة (مكتب) في التعبير عن المقطع الأول

في الكلمتين الأوليين، والمقطع الأخير في الكلمتين الأخيرتين، وهكذا. ومن أشهر الكتابات المقطعية القديمة الخط المسماري الذي كتب به السومريون والبابليون والآشوريون في العراق في العصور القديمة، ومن الكتابات المقطعية التي ما تزال حية مستعملة الكتابة الصينية.

والكتابة المقطعية تقتضي استخدام مئات الرموز للتعبير عن المقاطع الصوتية التي تتألف منها ألفاظ اللغة، وبشكل ذلك عقبة في طريق استخدام هذا النوع من الكتابات، ومن ثمَّ فإنَّ خطوة أخرى كانت ضرورية لتصل الكتابة إلى استخدام رمز واحد لكل صوت لغوي واحد.

٣- الكتابة الأبجدية :

وتقوم هذه الكتابة على تخصيص رمز واحد للصوت الواحد، أي أن الرموز المستخدمة في الكتابة تكون بعدد مساو للأصوات التي تتألف منها اللغة، وانخفضت بذلك الرموز المستخدمة في الكتابة إلى ما يقارب الثلاثين، تزيد قليلاً أو تنقص قليلاً، بحسب اللغة التي تستخدم الكتابة، وعلى الرغم من أن هناك بعض النقائص التي يعاني منها عدد من الكتابات الأبجدية إلا أن هذا التطور في الكتابة قد نقلها إلى مرحلة تتميز بأمرين معاً: الأول: سهولة الاستخدام، والثاني: الدقة في تمثيل أصوات اللغة المكتوبة إلى حد ما.

ومعظم الكتابات المستخدمة في زماننا من هذا النوع، لكن تحديد المكان والزمان الذي حصل فيه ذلك التطور لا يزال موضع خلاف بين الباحثين في أصل الكتابة، وإن كانوا جميعاً يشيرون إلى المنطقة الواقعة شرقي البحر المتوسط وما يحاذيها من الجنوب، ويذكرون الكنعانيين والفينيقيين على أنهم رواد ذلك التطور، وأن ذلك قد تم في حدود منتصف الألف الثاني قبل الميلاد.

ومهما يكن من أمر فإن الكتابة العربية ترتبط في نظر معظم الباحثين المحدثين

بتلك الكتابات الأبجدية التي كانت سائدة في بلدان شرقي البحر المتوسط المتصلة بشمال الجزيرة العربية، ويذهبون إلى أنها تطورت عن الكتابة النبطية التي تمثل أحد الخطوط المتحدرة عن الكتابة الآرامية المشتقة من الأبجدية الفينيقية، والذي يعيننا أن نتحدث عنه بشكل مفصل هنا هو ما قيل عن أصل الكتابة العربية ومراحل تطورها القديمة.

المبحث الثاني

الخط العربي وأصوله التاريخية

لاحظ الدارسون أن العرب استخدموا قبل الإسلام نوعين من الخط:

الأول: المُسند، وهو القديم الواسع الانتشار في جنوب الجزيرة العربية وبعض أنحائها الشمالية، وكان قد زال من الاستخدام في الفترة القريبة من ظهور الإسلام.

الثاني: الخط الذي كان معروفاً في الحجاز والمناطق الواقعة في شمال الجزيرة العربية، وشمالها الشرقي، وهو الخط الذي استعمل في تدوين القرآن الكريم، وفي شؤون الدولة الإسلامية بعد ذلك، والخط العربي المستعمل في زماننا هو امتداد لذلك الخط.

والحديث عن أصل الكتابة العربية التي نستعملها اليوم يتداخل عند بعض الدارسين بالحديث عن الخط العربي الجنوبي المعروف في المصادر العربية القديمة بالمسند، ولذلك فإن من المفيد للقارئ إعطاء فكرة عن المسند، قبل عرض ما قاله الباحثون عن أصل الكتابة العربية.

المطلب الأول

الخط العربي القديم (المسند)

عَرَفَ المؤرخون واللغويون القدماء كلمة (المُسْنَد)، وكان معناها واضحاً لديهم على نحو محدد، قال ابن منظور: «والمُسْنَدُ خطٌ لِجَمِيرٍ مخالف لخطنا هذا، كانوا يكتبونه أيام ملكهم»^(١).

وقال ابن خلدون: «المسند، وهو كتابة جَمِيرٍ وأهل اليمن الأقدمين، وهو يخالف كتابة العرب المتأخرين من مضر»^(٢).

وأشار بعض المؤرخين المتقدمين إلى أن المسند قد زال من الاستعمال قبل الإسلام^(٣). وهو أمر أكده الدارسون المحدثون^(٤). إلا أن فرعاً من المسند لا يزال مستخدماً، وهو الكتابة الحبشية.

وفي تسمية هذا الخط بالمسند أقوال، فقديماً قال القلقشندي: «سُمِّيَ بذلك لأنهم كانوا يسندونه إلى هودَ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٥). وحديثاً قال إسرائيل ولفنسون: «والخط المسند يميل إلى رسم الحروف رسماً دقيقاً مستقيماً على هيئة الأعمدة، فالحروف عندهم على شكل العمارة التي تستند على أعمدة... وقد تنبه علماء المسلمين إلى شكل هذه الكتابات وأطلقوا عليها لفظ المسند، لأن حروفها ترسم على هيئة

(١) لسان العرب ٢٠٦/٤ (سند)، وينظر: ابن دريد: الجمهرة ١٠٤/٢ و ٢٦٦، وابن جني: سر صناعة الإعراب ٤٥/١.

(٢) تاريخ ابن خلدون (المقدمة) ١٠٢٤/٢.

(٣) ينظر: حمزة الأصفهاني: التنبيه ص ٢٠، وابن خلكان: وفيات الأعيان ٣/٣٠.

(٤) أحمد حسين شرف الدين: اللغة العربية في عصور ما قبل الإسلام ص ٣٢.

(٥) صبح الأعشى ١٣/٢.

خطوط مستندة إلى أعمدة»^(١).

ويرفض الدكتور جواد علي تفسير ولفسون هذا، ويقول: «بأنه تفسير أوحاه الخيال لأن كلمة (مسند) في العربية الجنوبية تعني الكتابة مطلقاً، وقد وردت في مواضع متعددة من الكتابات والنقوش... فكلمة مسند تعني في العربية الجنوبية ما تعنيه كلمة الخط أو الكتابة في لغة القرآن، ولم تكن مخصصة عند اليمانيين بخط حمير، أو غير حمير...»^(٢).

والمسند من الأقلام العتيقة، وهو أقدم الأقلام التي عُرفت في شبه جزيرة العرب حتى الآن، ويبدو أنه كان معروفاً في كل شبه جزيرة العرب قبل الإسلام، وربما كان القلم العام للعرب قبل المسيح، أي قبل ظهور أقلام أخرى وُلدت على ما يُظنُّ بعد الميلاد، ومن ثم سماه بعض المحدثين بالقلم العربي الأول، أو القلم العربي القديم^(٣).

وتسمية (المسند) بخط حمير لا تدل إلا على أنهم آخر مَنْ كتب به، فقد سبقهم إلى استعماله في اليمن المعينون ثم السبئيون^(٤)، كما استعملته أقوام عربية أخرى سكنت في أنحاء شبه الجزيرة الشمالية، وتركت نقوشاً كثيرة مكتوبة بخط متحدر من المسند، وأقدم هذه النقوش هو ما اشتهر بين العلماء باسم النقوش الثمودية واللحيانية والصفوية، نسبة إلى قبائل ثمود ولحيان، وهي قبائل عربية قديمة استوطنت شمالي الجزيرة العربية، أما الصفوية فاسمها مأخوذ من جبل الصفاة الموجود في بادية الشام، حيث عُثِرَ على تلك النقوش في المنطقة القريبة منه^(٥).

(١) تاريخ اللغات السامية ٢٤٣.

(٢) تاريخ العرب قبل الإسلام ١/١٩٧، والمفصل (له) ٨/٢٠٨.

(٣) ينظر: جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١/١٩٢، والمفصل (له) ٨/٢٠٢.

(٤) جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١/٧٦.

(٥) ينظر: أنو ليمان: لهجات عربية شمالية قبل الإسلام، ص ٢٤٧، وجواد علي: تاريخ =

ويتميز المسند بالخصائص الآتية: ^(١) (تنظر صورة المسند في الشكل رقم ١).

١- تتكون أبجدية المسند في الأصل من ٢٩ حرفاً، كالأبجدية العربية الشمالية، مع زيادة حرف واحد ينطق بين السين والشين.

٢- المسند خال من أية علامة للحركات أو حروف المد.

٣- تكتب حروف المسند منفصلة، ويفصل بين الكلمة والأخرى بخط عمودي، ويندر وجود الفاصل في النقوش الشمالية المتحدرة عن المسند.

٤- وتبدأ الكتابة بالمسند من اليمين في العادة، وتنتهي في اليسار، وقد يكتب النقش بشكل متصل من اليمين إلى اليسار، ثم من اليسار إلى اليمين، وهكذا.

٥- يكتب الحرف المشدد مرتين غالباً.

وتساءل الباحثون عن أصل المسند، وعن علاقته بالخطوط السائدة قديماً شرقي البحر المتوسط، وشمالَي الجزيرة العربية، التي يسميها كثير من الدارسين بالخطوط السامية.

ويُستخلص من حديثهم عن الموضوع أربعة أقوال في أصل المسند، هي ^(٢):

١- إن المسند مشتق من الأبجديات السامية الشمالية، السينائية، أو الفينيقية،

= العرب قبل الإسلام ١٣٩/٧، والمفصل (له) ٢١٠/٨، ورمضان عبد التواب: فصول في فقه العربية ص ٣٥، ومنير بعلبكي: الكتابة العربية والسامية ص ١٠٦.

(١) ينظر: جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٣٧/٧، والمفصل (له) ٢٠٩/٨، وأحمد حسين شرف الدين: اللغة العربية في عصور ما قبل الإسلام ص ٣٥.

(٢) إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص ٢٤١ - ٢٤٣، وجواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٢٠٩/١ و ٥٤/٧، والمفصل (له) ٢١٤/٨، وزيد بن علي عنان: تاريخ حضارة اليمن القديم ص ٧٤، ومنير بعلبكي: الكتابة العربية والسامية ص ١١١ - ١١٩.

أو الكنعانية، وهذا يقتضي أن تكون تلك الأبجديات أقدم تاريخاً من المسند، وهو أمر غير مقطوع به تماماً.

٢- إن المسند هو أقدم الأبجديات المعروفة، وأن الخطوط السامية الشمالية قد أشتقت منه، وهذا رأي يفتقر إلى الأدلة أكثر من الرأي السابق.

٣- إن المسند والخطوط السامية الشمالية قد أشتقا من أصل قديم واحد، وقد غابت عنا تفاصيل ذلك، أو لم يحن وقت كشفها بعد.

٤- ومن الدارسين مَنْ قال: «إن من الصعب البت في الوقت الحاضر في موضوع أصل المسند، لأن صور الأبجديات القديمة الواصلة إلينا لا تزال قليلة، ولا نجد بين صورها وبين صور المسند تشابهاً كبيراً بحيث يمكن أن نستنبط من هذا التشابه حكماً يفيدنا في تعيين أصل المسند، والتشابه بين حروف قليلة لا يمكن أن يكون سبباً للحكم باشتقاق خط من خط. وعندني أن الأبجدية العربية الجنوبية تمثل مجموعة خاصة، تفرعت من أصل لا نعرف من أمره اليوم شيئاً، لأن شكل حروف المسند لا يشبه شكل حروف الأبجديات المعروفة، فلنتظر فلعل المستقبل يكشف للعلماء النقاب عن أبجديات مجهولة»^(١).

المطلب الثاني

الخط العربي الشمالي

أما الخط العربي الشمالي الذي نكتب به إلى اليوم، فقد كان معروفاً منذ قرنين أو ثلاثة قرون قبل الإسلام، لكن النقوش المعروفة منه من تلك الفترة

(١) جواد علي: المفصل ٨/٢١٥.

قليلة، على عكس المُسند الذي وجد الباحثون مئات النصوص منه، ولا يلزم الحديث هنا عن مقدار انتشار الخط العربي الشمالي قبل الإسلام^(١)، إلا بالقدر الذي يوضح ما قيل عن أصل ذلك الخط، ويمكن للدارس أن يتناول هذا الموضوع من جانبين، الأول: الروايات والأقوال القديمة في أصل الخط العربي، والثاني: رأي الباحثين المحدثين.

أولاً: الروايات والأقوال القديمة:

تضمنت المصادر العربية القديمة أقوالاً وروايات عن أولية الخط عامة، والخط العربي خاصة، لكن «الروايات في هذا الباب تكثر وتختلف» كما يقول ابن فارس^(٢). وقد رفضها كثير من الدارسين المحدثين لغلبة طابع الخرافة على أكثرها، لكنني أعتقد أنها لا تخلو من بعض الإشارات الدالة، ومجرد إثارة التساؤل عن الموضوع أمر ذو قيمة، ويمكن إجمال ما جاء في المصادر القديمة عن أصل الخط العربي بما يأتي:

١- رُوِيَ عن كعب الأحمار أنه قال: أول مَنْ كَتَبَ الكِتَابَ العَرَبِيَّ والسَّرِيَانِيَّ والكَتَبَ كُلِّهَا آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، قبل موته بثلاث مئة سنة، كتبها في طين، ثم طبخه، فلما أصاب الأرض الغرق أيام نوح بقي ذلك، ووجد كل قوم كتابهم فكتبوه، فأصاب إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ الكتاب العربي. ورُوِيَ عن ابن عباس أنه قال: أول مَنْ وَضَعَ الكِتَابَ العَرَبِيَّ إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٣).

(١) ينظر في ذلك: ناصر الدين الأسد: مصادر الشعر الجاهلي ص ٤١، وكتابي: رسم المصحف ص ٢١.

(٢) الصاحبي ص ١٠.

(٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد ٤/١٥٦، والصولي: أدب الكتاب ص ٢٨، وابن فارس: الصاحبي ص ١٠، والداني: المحكم ص ٢٥.

وهذه الروايات تفتقر إلى التوثيق، وإذا أمكن التثبت من أسانيدھا إلى كعب أو ابن عباس، فإن السؤال الكبير عن مصادرهما يظل يمثل مشكلة حقيقية، ومن ثم أشتد نكير بعض العلماء على رواية كعب، فقال ابن النديم: «وأنا أبرأ إلى الله من قوله...»^(١).

ويحمل ابن فارس مثل تلك الروايات على أن الخط توقيف من الله تعالى، وقال: «فليس ببعيد أن يُوقَفَ آدم ﷺ أو غيره من الأنبياء ﷺ على الكتاب»^(٢). نعم ليس ذلك ببعيد، لكن القول به يحتاج إلى الخبر الصحيح، ولا يكاد يعرف مثله إلا عن طريق الوحي، وليس في قوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٢﴾﴾ [العلق]، ما يقطع أن المقصود بالإنسان هو آدم ﷺ.

٢- وقال هشام بن محمد بن السائب الكلبي: إن أول مَنْ وضع الخط العربي قوم من الأوائل من العرب العاربة، وكانوا نزولاً عند عدنان بن أد، أسماؤهم: أبجد، وهوز، وحطي، وكلمن، وسعفص، وقرشت، فوضعوا الكتاب العربي على أسمائهم، فلما وجدوا حروفاً في الألفاظ ليست في أسمائهم ألحقوها بها، وسموها الروادف، وهي: الثاء والخاء والذال والضاد والظاء والغين. وتنقل المصادر عن ابن الكلبي أنهم كانوا ملوكاً، ولمهلكهم قصة، قيل فيها شعر، استطلت ذكره^(٣).

ولم تكن هذه الرواية أسعد حظاً بالقبول من سابقتها عند القدماء، بله المحدثين، وأقل ما قيل فيها أن البلوي ألحق في آخرها عبارة (والله أعلم)، ثم

(١) الفهرست ص ٧.

(٢) الصاحبى ص ١٠.

(٣) ينظر: ابن عبد ربه: العقد الفريد ١٥/٤، والصولي: أدب الكتاب ص ٢٩، وابن النديم:

الفهرست ص ٧.

علق عليها بقوله: «لم يذكره في الخبر، أنا قلته!»^(١) تشككاً منه في صحته، وقد صرح برفضها أحد المتقدمين محتجاً بحجج ثلاث هي:

أ - إن هذه الكلمات الواقعة على حروف الهجاء لم تزل مستعملة على وجه الدهر عند كل أمة وجيل من سكان الشرق والغرب في تعليم الهجاء.

ب - إن أصول الهجاء العربي مؤسسة على أ ب ت ث . . . ، وأن تأليف الحروف على نسق أبجد هوز واستعماله عند العرب منقول عن تقدمهم.

ج - إن هذا الخبر صادر عن رجل كان يُؤلِّدُ الأخبار ويتحلل الأشعار^(٢).

٣- وقال هشام الكلبي أيضاً: إن أول مَنْ وضع الخط العربي ثلاثة رجال من بُولان، حيٍّ من طَيِّء سكنوا الأنبار، وقيل بَقَّة، وهما من القرى العربية الكائنة على الفرات غربيّ العراق، قبل الإسلام، اجتمعوا فوضعوا الكتابة العربية، وفي رواية: وقاسوا هجاء العربية على هجاء السريانية، وهم: مُرّامر بن مُرّة، وأسلم بن سِدرة، وعامر بن جَدرة، فأما مرّامر فوضع الصور، وأما أسلم ففصل ووصل، وأما عامر فوضع الإعجام. وبعض المصادر ترفع الخبر إلى ابن عباس، رضي الله عنه^(٣).

وقديماً قال ابن العربي معلقاً على هذه الرواية: «الكلبي متهم لا يؤثر نقله»^(٤) وفي الرواية إلى جانب ضعف الإسناد قضايا توقّف عندها الباحثون المحدثون منها طبيعة الأسماء التي يبدو عليها أثر الصنعة، وما ورد في بعض الروايات أنهم قاسوا هجاء العربية على هجاء السريانية، فالراجح أن لكل من الكتابة العربية والكتابة

(١) ألف با ٧٥/١.

(٢) حمزة الأصفهاني: التنبيه على حدوث التصحيف ص ١٦.

(٣) ينظر: البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٥٩، وابن عبد ربه: العقد الفريد ٤/١٥٧، وابن النديم: الفهرست ص ٧.

(٤) أحكام القرآن ٤/١٩٤٦.

السريانية تطوره المستقل عن أصلهما القديم وهو الخط الآرامي^(١). إضافة إلى أن ما تشير إليه الرواية من قدم الإعجام في الكتابة العربية لم يقم دليل عليه.

وترسم بعض المصادر العربية القديمة طريقاً لانتقال الكتابة العربية إلى الحجاز بناء على هذه الرواية. وقد نقل ابن قتيبة عن شيخه أبي حاتم أنه قال عن الكتابة العربية: «ومن الأنبار انتشرت في الناس»^(٢). ونقل ابن أبي داود عن الشعبي أنه قال: «سألت المهاجرين: من أين تعلمتم الكتابة؟ قالوا: من أهل الحيرة، وسألنا أهل الحيرة: من أين تعلمتم الكتابة؟ قالوا: من أهل الأنبار»^(٣).

٤- كان الخط العربي قديماً يسمى (الجَزْم)^(٤)، وقد نقلت كتب اللغة والمعاجم القديمة تفسيراً لهذه التسمية، عن أبي حاتم سهل بن محمد السجستاني البصري (ت ٢٥٥هـ)، وذكرت أنه قال: «سُمِّيَ جَزْمًا لأنه جُزِمَ عن المسند، أي أخذ منه»^(٥). قال ابن جنبي: «معنى جَزِمَ: أي قطع منه ووُلِدَ عنه»^(٦). والمسند هو خط أهل اليمن قبل الإسلام، وقد تقدم الحديث عنه.

ولم تتوقف أكثر المصادر العربية القديمة عند هذا الرأي في أصل الخط العربي الشمالي، حتى جاء ابن خلدون فبنى عليه رأيه في أصل الخط العربي، وطريق انتقاله إلى الحجاز، فقال في المقدمة: «وقد كان الخط العربي بالغاً مبالغه من الإحكام والالتقان والجودة في دولة التبابعة، لِمَا بلغت من الحضارة والترَف، وهو

(١) خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ٣.

(٢) عيون الأخبار ٤٣/١.

(٣) المصاحف ص ٤، وينظر: الصولي: أدب الكتاب ص ٣٠، وابن منظور: لسان العرب ١٩/٤ (مرر).

(٤) ابن أبي داود: المصاحف ص ٤.

(٥) ابن دريد: الجمهرة ١٠٤/٢، وابن جنبي: سر صناعة الإعراب ٤٥/١.

(٦) سر صناعة الإعراب ٤٥/١.

المسمى بالخط الحميري، وانتقل منها إلى الحيرة لِمَا كان بها من دولة آل المنذر نُسبَاء التبايعَة في العصبية، والمجددين لِمُلْك العرب بأرض العراق. ولم يكن الخط عندهم من الإجادة كما كان عند التبايعَة، لقصور ما بين الدولتين، فكانت الحضارة وتوابعها من الصنائع وغيرها قاصرة عن ذلك. ومن الحيرة لُقِّنَهُ أَهْلُ الطائف وقريش فيما ذُكِرَ... فالقول بأن أهلَ الحجاز إنما لُقِّنُوا من الحيرة، ولُقِّنَهَا أَهْلُ الحيرة من التبايعَة وحمير هو الأليق من الأقوال»^(١).

وسنجد أن للمحدثين اعتراضاتٍ على هذه النظرية التي تربط بين المسند والخط العربي الشمالي، على الرغم من أن لها مؤيدين أيضاً، لكن ما يجب ذكره هنا هو أن ابن خلدون قد تنبه في موضع آخر من المقدمة إلى أن هناك فرقاً بين الخطين، وذلك حيث قال: «ثم الكتابة مختلفة باصطلاحات البشر في رسومها وأشكالها، ويسمى ذلك قلماً وخطاً، فمنها الخط الحميري، ويسمى المُسند، وهو كتابة حَمِيرٍ وأهل اليمن الأقدمين، وهو يخالف كتابة العرب المتأخرين من مضر، كما يخالف لغتهم، وإن [كان] الكل عربياً»^(٢).

تلك هي أشهر الروايات والأقوال القديمة في أصل الخط العربي، وهي تتصف بثلاث نقائص:

أ - عدم اعتمادها على الوثائق، أي النقوش الكتابية القديمة.

ب - تعارضها على نحو يمنع التوفيق بينها.

ج - ضعف أسانيدِها واتهام رواتها، مما يضعف الثقة بها عموماً.

(١) تاريخ ابن خلدون (المقدمة) ٢/٧٤٥.

(٢) المصدر نفسه ٢/١٠٢٤.

ثانياً: آراء الدارسين المُحدّثين :

إذا تجاوزنا المصادر الحديثة التي رددت الروايات القديمة فإننا نجد أنظار أكثر الدارسين متجهة إلى قبول النظرية القائلة بأن الخط العربي متحدر عن الخط النبطي، وقلةٌ منهم تأخذ برأي ابن خلدون وتحاول أن تؤكد به بأدلة جديدة. وتتوقف عند رأي هؤلاء القلة أولاً، ثم نعرض رأي الأكثرية بعد ذلك.

القول بأن المسند أصل الخط العربي :

أخذ عدد من الرواد الأوائل المحدثين من الباحثين في تاريخ الخط العربي بالفكرة القديمة القائلة بأن المسند أصل الخط العربي، منهم: محمد طاهر الكردي^(١)، وحفني ناصف^(٢)، وبعد أن اتسعت دراسة النقوش القديمة تبني جمهور الباحثين النظرية القائلة بتحدر الكتابة العربية عن الخط النبطي، الأرامي الأصل.

ويبدو أن العاطفة المعتملة في صدور بعض الباحثين تدفعهم بين الحين والآخر إلى تبني نظرية المسند، فالأستاذ أحمد حسين شرف الدين يلاحظ أن خاصية اتصال الحروف في الكتابة النبطية، وانفصالها في المسند «جعل الباحثين في حقل الأبجديات السامية يصدرون أحكاماً على أن أبجديتنا العربية التي نكتب بها الآن إنما هي أبجدية آرامية اقتبسها العرب الأقدمون بواسطة الأنباط، وأنها لا تمت بصلة إلى أبجدية العرب الأصلية التي هي المسند...»^(٣). ثم يقول: «وفي رأينا أن هذا الحكم فيه غاية الجور والتعسف»، وأن الكتابة النبطية في رأيه طورت المسند وأدخلت عليه ظاهرة اتصال الحروف، فهي حلقة الاتصال بين كتابتنا

(١) تاريخ الخط العربي وآدابه ص ٤٠، ط ١.

(٢) تاريخ الأدب ص ٥١.

(٣) اللغة العربية في عصور ما قبل الإسلام ص ٣٧.

العربية والمسند حسب رأيه^(١).

وأدخل بعض الباحثين عنصراً جديداً في أصل الكتابة العربية، وهو كتابة الحضرة التي تبدو عليها مسحة آرامية ظاهرة، وجعلها أحد أصول الكتابة العربية، في فكرة تلخص بقوله: «إن الكتابة العربية نشأت بتأثير من الكتابات السابقة في المنطقة، حضرية ونبطية ومسند، وكتابات أخرى لها حضور بشكل أو آخر في الكتابة الجديدة التي تركزت في الأنبار والحيرة، ثم انتقلت إلى الحجاز...»^(٢).

إن البحث في الخطوط القديمة وتحديد مسارات تطورها يجب أن يعتمد قبل كل شيء على الوثائق الخطية الأصلية، والمتمثلة بالنقوش الحجرية بالنسبة لتاريخ الكتابة العربية قبل الإسلام، وقد أظهرت دراسة تلك النقوش أن المسند لا يشكل حلقة مباشرة من حلقات تطور الخط العربي الشمالي، وقد رفض عدد من الباحثين الذين درسوا النقوش العربية القديمة وقاموا بتحليل حروفها النظرية القائلة بأن المسند هو أصل خطنا الذي نكتب به الآن^(٣). وقرروا أن كتابتنا ترجع إلى خط الأنباط المشتق من الخط الآرامي.

الأصل النبطي للخط العربي:

النَّبَطُ في أصل اللغة: الماء الذي يَنْبُطُ من قعر البئر إذا حُفِرَتْ، وأستنبط الماء: استخرجه. وأطلقت كلمة النبط والأنباط على جيل من الناس كانوا ينزلون سواد العراق، وإنما سموا نبطاً لاستنباطهم ما يخرج من الأرضين.

(١) المصدر نفسه ص ٣٨، وينظر أيضاً: د. أحمد خطاب العمر: الكتابة العربية في العصر الجاهلي ص ٧٧.

(٢) يوسف ذنون: قديم وجديد في أصل الخط العربي ص ١١.

(٣) ينظر مثلاً: خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ٣، وسهيلة ياسين الجبوري: أصل الخط العربي وتطوره ص ٢٦، ورمزي بعلبكي: الكتابة العربية والسامية ص ١٢١.

وفي الشام أيضاً أنباط^(١)، وهؤلاء بقايا شعوب قديمة كانت تغلب على لغتهم العجمية، فإذا نطقوا بالعربية ظهر على ألسنتهم الفساد^(٢).

والأنباط الذين يذكر الباحثون المحدثون أن خطهم هو أصل الخط العربي ليسوا النبط الذين تذكرهم المصادر العربية القديمة، لأن هؤلاء كانوا من الأقوام النازلة في العراق والشام وقت الفتح الإسلامي، أما أولئك فإنهم عاشوا في بادية الشام الجنوبية والمناطق المحاذية لشمالي الجزيرة العربية، قبل الإسلام بقرون كثيرة، وجاءت معظم المعلومات عنهم من خلال الآثار الباقية في مدنهم، التي كان أشهرها بُضْرَى، وسَلْع (البتراء)، والحِجْر^(٣)، وما عثر عليه من كتابات على الصخور في تلك الأنحاء.

وكان الأنباط قد كَوَّنوا دولة، وأول ملك نبطي يعرفه التاريخ هو حارثة الأول الذي حكم في حدود سنة ١٦٩ ق.م، ثم تعاقب ملوك الأنباط حتى كان آخرهم رب إيل الثاني، الذي استولى الرومان في عهده على عاصمة ملكهم سلع (البتراء) سنة ١٠٦ ب.م، وزال بذلك الكيان السياسي للأنباط، لكن دورهم الحضاري امتد بعد ذلك عدة قرون في ظل الاحتلال الروماني لبلاد الشام^(٤).

ويذهب معظم الباحثين إلى أن الأنباط قبائل عربية الأصل، استوطنت في أنحاء الجزيرة العربية الشمالية وسرعان ما استقروا وتحضروا، وكونوا دولتهم التي كانت تمر من خلالها طرق التجارة الرئيسية، ولكنهم استخدموا الكتابة الآرامية

(١) ابن منظور: لسان العرب ٢٨٧/٩ (نبط).

(٢) إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص ١٣٦، ويوهان فك: العربية ص ٢٤، وجواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٧/٢٨٠.

(٣) جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٧/٢٨٢.

(٤) إحسان عباس: تاريخ دولة الأنباط ص ٣٧ - ٧٠، وخليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ١٠ - ١٤.

التي كانت سائدة في الشام في عصر بزوغ دولة الأنباط^(١).

وكان استخدام الأنباط للكتابة الآرامية بداية لنشوء الخط العربي الشمالي، فعلى أيديهم تطورت أشكال الحروف الآرامية، وصار لهم خط قديم تبدو عليه ملامح الأصل على نحو واضح، وخط متأخر امتاز بميله إلى ربط حروفه بعضها ببعض، حتى اكتسب شكلاً يمكن لقراء القلم العربي الشمالي أن يتعرفوا عليه بسهولة^(٢). (ينظر صورة الخط النبطي في الشكل رقم ٢).

وعثر الباحثون على كثير من النقوش النبطية، وقاموا بدراستها وتحليلها، والذي يهمننا التعرف عليه هنا هو النقوش النبطية المتأخرة التي تظهر فيها ملامح التطور نحو الخط العربي بشكل واضح، ومن أشهرها نقش النمارة.

ومن النقوش العربية القديمة التي يظهر فيها الخط العربي وقد تكاملت خصائصه، وتخلص من ملامح أصله النبطي - الآرامي - نقش جبل أسيس ونقش حران، ويمكن أن نضم إلى هذه المجموعة أقدم نقش إسلامي مؤرخ، وهو المعروف بنقش القاهرة، ومن خلال دراسة هذه النقوش يمكن للقارئ أن يتعرف على جانب من أدلة الباحثين المحدثين التي قادتهم إلى القول بأن الخط العربي مشتق من الخط النبطي.

(١) ينظر: نولدكه: اللغات السامية ص٧٢.

وخليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص٧.

وعلي بن عبد الواحد وافي: فقه اللغة ص٦١.

وجواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٢٧١/٧، والمفصل (له) ٩/٣.

وحمّد الجاسر: في شمال غرب الجزيرة ص٤٦٨.

(٢) ينظر: خليل يحيى ناجي: أصل الخط العربي ص٢٥، وجواد علي: تاريخ العرب قبل

الإسلام ٢٨٩/٧، والمفصل (له) ٧/٣.

١- نقش النَمَّارة:

عثر على هذا النقش المستشرقان: دوسو، وماكلر سنة ١٩٠١م على بعد كيلو متر واحد من النَمَّارة، القائمة على أنقاض قصر روماني شرقي جبل الدروز، وهو شاهد قبر ملك عربي اسمه امرؤ القيس بن عمرو، المتوفى سنة ٣٢٨م. وقد عرف هذا النقش بنقش النَمَّارة نسبة إلى اسم الموضع الذي عثر على النقش بالقرب منه. (انظر الشكل رقم ٣).

وهذه كلمات النقش مرسومة بحروف كتابتنا العربية، على نحو ما قرأها الذين درسوا هذا النقش، علماً أن هناك اختلافاً بينهم في قراءة بعض الكلمات أو تفسير معناها^(١):

١. تي نفس مر القيس بر عمرو ملك العرب كله ذو أسر التج.
٢. وملك الأسدين ونزرو وملوكهم وهرب محجو عكدي وجأ.
٣. بزجي في حيج نجرن مدينت شمر وملك معدو ونزل بينه.
٤. الشعوب ووكلهن فرسو لروم فلم يبلغ ملك مبلغه.
٥. عكدي هلك سنت ٢٢٣ يوم ٧ بكسلول بلسعد ذو ولده.

(١) ينظر عن هذا النقش وقراءته:

- خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ٧٠.
واناصر النقشبندي: منشأ الخط العربي وتطوره ص ١٣١.
وجواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١/١٨٩ و ٧/٢٧٣، والمفصل (له) ٣/١٩١.
وصلاح الدين المنجد: دراسات في تاريخ الخط العربي ص ٢٠.
ورمزي بعلبكي: الكتابة العربية والسامية ص ١٢٤ وما بعدها.
وصفوان التل: تطور الحروف العربية ص ١٢.

إن الاختلاف في قراءة بعض الكلمات في النقش مثل (محو) في السطر الثاني التي قرئت (مدحجو)، و (نزل) في السطر الثالث التي قرئت أيضاً (بين) أو (نيل) وغيرها، وكذا الاختلاف في تفسير معاني بعض الكلمات لا يخفي السمة البارزة فيه، وهي كونه مكتوباً بلغة عربية واضحة، لا سيما إذا لاحظنا أن من تقاليد الكتابة آنذاك عدم إثبات الألف في وسط الكلمات، مثل التج: التاج، ونجرن: نجران، وكذلك زيادة الواو في آخر أسماء الأعلام، مثل عمرو: عَمْر، ونزرو: نزار، ولا يمنع ذلك من وجود كلمات نبطية ذات صبغة آرامية مدرجة في النص لكونه عثر عليه في منطقة لا تخلو من مؤثرات لغوية غير عربية.

إن لهذا النقش أهمية تاريخية ولغوية تتمثل بقدمه، فهو مؤرخ بسنة ٢٢٣ من تاريخ بصرى الذي يبدأ سنة ١٠٥م، السنة التي سقطت فيها مدينة بصرى على يد الرومان، الموافق لسنة ٣٢٨ من التاريخ الميلادي^(١)، وتتمثل بشكله الكتابي الذي يعتبر حلقة الاتصال أو نقطة التحول من الخط النبطي ذي الملامح الآرامية إلى الخط العربي الذي انفصل عن أصله وتميز بخصائص جديدة جعلت منه خطأ مستقلاً، صار بعد ذلك كتابة عالمية، بعد أن كُتِبَ به القرآن الكريم، واتخذته الدولة العربية الإسلامية خطأ رسمياً لها.

٢- نقش جبل أسيس:

عُثِرَ على هذا النقش بعثة ألمانية للتحري عن الآثار في سوريا في حزيران سنة ١٩٦٥م، وفي منطقة تبعد ١٠٥ كيلو مترات جنوب شرقي دمشق عند جبل أسيس. ويعد هذا النقش آخر نقش عربي جاهلي اكتشافاً، فيما نعلم، ولا يزال

(١) تاريخ بصرى يبدأ بسقوطها بأيدي الرومان سنة ١٠٥م. وأحياناً تذكر سنة ١٠٦م وهي سنة سقوط (سملع) عاصمة دولة الأنباط. ينظر: جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١٧/١، وإحسان عباس: تاريخ دولة الأنباط ص ٦٩.

هذا النقش غير معروف لدى كثير من الباحثين في تاريخ الكتابة العربية^(١).

وهذا نص كلماته بحروف كتابتنا التي نستخدمها اليوم: (انظر الشكل رقم ٤).

١ . ابراهيم بن مغيرة الأوسي

٢ . أرسلني الحرث الملك على

٣ . سليمان مسلحة سنت

٤ . ٤٢٣

وسنة ٤٢٣ بتاريخ بصرى تقابل سنة ٥٢٨م، ويبدو أن الحارث المذكور في النص هو الحارث بن جبلة الذي انتصر على المنذر الثالث اللخمي في عام ٥٢٨م^(٢). وأن إبراهيم بن المغيرة الأوسي هو أحد أتباع الملك المحاربيين، فالمسلحة تعني: (القوم الذين يحفظون الثغور من العدو، وسموا مسلحة لأنهم يكونون ذوي سلاح، أو لأنهم يسكنون المسلحة، وهي كالثغر والمرقب يكون فيه أقوام يرقبون العدو لئلا يطرقهم على غفلة، فإذا رأوه أعلموا أصحابهم ليتأهبوا له)^(٣).

وكلمات هذا النقش مقروءة بشكل عام، وهي عربية خالية من أي مظهر من مظاهر العجمة، وهو على قصره ذو دلالة كبيرة في تتبع تطور الخط العربي قبل الإسلام، فيمكن القول أنه في سنة ٥٢٨م كانت هناك كتابة عربية ذات خصائص متميزة في أشكال الحروف، وطريقة رسم الكلمات، المتمثلة بتجرد الحروف من نقاط الإعجام ومن علامات الحركات، وحذف الألف المتوسطة.

(١) ينظر: سهيلة الجبوري: أصل الخط العربي ص٥٣، وبحثنا: موازنة بين رسم المصحف والنقوش العربية القديمة ص٣٦.

(٢) سهيلة الجبوري: أصل الخط العربي وتطوره ص٥٣.

(٣) ابن منظور: لسان العرب ٣/٣١٧ (سلح).

٣- نقش حرّان :

عثر بعض المستشرقين سنة ١٨٦٤م في منطقة حرّان اللجا، في المنطقة الشمالية من جبل الدرّوز على كتابة مدونة باليونانية والعربية على حجر موضوع فوق باب كنيسة، وهو مؤرخ بسنة ٤٦٣ [من تقويم بصرى = ٥٦٨م]، وهذه كلمات النص مكتوبة بحروف كتابتنا: (انظر الشكل رقم ٥).

١ . أنا شرحيل بن ظلمو بنيت ذا المرطول

٢ . سنة ٤٦٣ بعد مفسد

٣ . خير

٤ . بعم

والقراءة الكاملة للنص هي: (أنا شرحيل بن ظالم، بنيت ذا المرطول [الكنيسة] سنة ٥٦٨م، بعد مفسد خير بعم). ومفسد خير قد يشير إلى غزوة قام بها الحارث بن أبي شمر أحد أمراء بني غسان لخير، على ما يذهب إليه بعض الدارسين^(١).

ونقش حرّان يتميز بالخصائص الكتابية التي لاحظناها في نقش جبل أسيس، من حيث خلوه من نقاط الإعجام وعلامات الحركات، مثل كل النقوش العربية الجاهلية، ومن حيث حذف الألف المتوسطة (شرحيل = شرحيل، ظلمو = ظالم،

(١) ينظر عن هذا النقش: إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص ١٩٢.

وناصر النقشبندي: منشأ الخط العربي وتطوره ص ١٣٢.

وجواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ١/١٩٠ و ٧/٢٧٩.

وبلاشير: تاريخ الأدب العربي ١/٧٢.

وصلاح الدين المنجد: دراسات في تاريخ الخط العربي ص ٢١.

ورمزي بعلبكي: الكتابة العربية والسامية ص ١٥١.

بعم = بعام)، والواو في آخر (ظلمو) هي مثل الواو المزيدة في الأعلام الواردة في نقش النمامرة.

٤- نقش القاهرة:

اكتشف هذا النقص الأستاذ حسن محمد الهوارى من بين عدد كبير من قطع الحجر أو الرخام المكتوبة بالخط الكوفى، التى تحتفظ بها دار الآثار العربية بالقاهرة، وهى مجلوبة من أقدم المقابر الإسلامية فى القاهرة وأسوان، وذلك فى سنة ١٩٢٩م^(١). وكتب مقالة بعنوان (أقدم أثر إسلامى) فى مجلة الهلال المصرية^(٢). وهو اليوم محفوظ فى متحف الفن الإسلامى فى القاهرة برقم (١٠٥٨/٢٩)، وحجم قطعة الحجر المكتوب عليها هو ٣٨سم×٧١سم^(٣). ويطلق بعض الباحثين عليه نقش أسوان أحياناً، على أساس أنه عثر عليه فى مقابر أسوان فى جنوبى مصر^(٤). لكن الذى نص عليه حسن الهوارى فى مقاله عن النقص أنه لرجل (دفن بالقرافة بظاهر القسطاط)^(٥). فالصحيح إذن تسميته نقش القاهرة.

وقد اتفق الباحثون على قراءة كلمات هذا النقص ما عدا كلمتين أو ثلاثاً، اختلفوا فى قراءتها لأن النص غير منقط فى الأصل، مثل النقوش الجاهلية، وهذه قراءة النص مع الإشارة إلى الكلمات المُختلف فى قراءتها بوضعها بين قوسين. (انظر الشكل رقم ٦):

(١) إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص ٢٠٢.

(٢) مجلة الهلال المصرية، الجزء العاشر من السنة ٣٨ (سنة ١٩٣٠) ص ١١٧٩ - ١١٩١.

(٣) ينظر: إبراهيم جمعة: دراسة فى تطور الكتابات الكوفية ص ١٣٠، وسهيلة الجبورى: أصل الخط العربى وتطوره ص ١٠٨.

(٤) انظر المصدرين السابقين.

(٥) أقدم أثر إسلامى ص ١١٩١.

١ . بسم الله الرحمن الرحيم هذا القبر

٢ . لعبد الرحمن بن (خبر) (الحجري) اللهم اغفر له

٣ . وأدخله في رحمة منك (واننا) معه

٤ . استغفر له اذا قرأ هذا الكتب

٥ . وقل آمين وكتب هذا ا

٦ . لكتب في جمدى الآ

٧ . خر من سنت احدى و

٨ . ثلثين

اختلف الباحثون في قراءة كلمة (خبر) في السطر الثاني، فقرأها بعضهم (جبر)، وكذلك قرأ بعضهم (الحجري) في السطر ذاته (الحجازي)^(١). وقد رجح حسن الهوارى (خير) و (الحَجْرِي) بفتح الحاء وسكون الجيم^(٢). وكذلك اختلفوا في قراءة (واننا) في السطر الثالث، فقرأها بعضهم (وآتنا)^(٣)، وقرأها آخرون (وإيانا)^(٤)، واقترح الدكتور خليل يحيى نامي قراءة كلمة (قرأ) في السطر الرابع (قرأت) بإضافة تاء الفاعل^(٥)، فكأنه يرى أن الكاتب نسي كتابة التاء.

ومن خلال دراسة وتحليل أشكال الحروف في النقوش السابقة وغيرها رجَّح

(١) ينظر: إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص٢٠٢، و خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص٩١.

(٢) أقدم أثر إسلامي ص١١٩٠.

(٣) إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية ص٢٠٢.

(٤) صلاح الدين المنجد: دراسات في تاريخ الخط العربي ص٤١، وصفوان التل: تطور الحروف العربية ص٢٩.

(٥) أصل الخط العربي ص٩١.

الدارسون النظرية القائلة بتطور الكتابة العربية عن الخط النبطي، ويؤيدون ذلك بأمرين آخرين هما^(١):

١- ترتيب الحروف: فاستخدام العرب القدماء لألفاظ: أبجد، هو. . . إلخ في تعليم الحروف دليل على اشتقاق الخط العربي من القلم النبطي المتفرع من الخط الآرامي، حيث كان الآراميون يستعملون هذا الترتيب الذي أخذوه عن الفينيقيين. وحكاية الحروف الروادف التي مرّ ذكرها في الروايات العربية القديمة تشير إلى أن علماء الخط العربي الأوائل الذين لا نعرف عنهم شيئاً يذكر قد ألحقوا الحروف التي تنفرد بها العربية في آخر ذلك الترتيب. أما ترتيب أ ب ت ث فحدث في الكتابة العربية بعد الإسلام.

٢- أسماء الحروف: حيث تتميز أسماء الحروف بوجود نطق الحرف في أول اسمه، فحين نقول: جيم، فأول حروف الاسم جيم، وحين نقول: كاف فأول ما نطق به كاف، وهكذا، ووجود هذه الظاهرة في أسماء الحروف العربية دليل على ارتباط الأبجدية العربية بالأبجديات التي كانت سائدة في منطقة الشام، التي تتميز فيها أسماء الحروف بهذه الظاهرة أيضاً، وهي أقدم وجوداً من الكتابة العربية.

ويبدو أن الكتابة العربية نشأت في أطراف الجزيرة العربية الشمالية على أطراف بلاد الشام، حيث كان الأنباط يقيمون أو يتجولون، ومن هناك انحدرت إلى قلب الجزيرة قبل الإسلام، إما مباشرة أو عن طريق القرى العربية التي كانت منتشرة غربي العراق على الفرات، مثل الأنبار والحيرة، وهو ما تشير إليه الروايات العربية القديمة.

ومن ملاحظة النقوش العربية الجاهلية يمكن القول بأن الكتابة العربية بدأت تتميز منذ القرن الرابع الميلادي، وأنها كانت قد اكتملت ملامحها في أوائل القرن

(١) جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٧/٧٠، والمفصل (٤) ٨/١٨٠.

السادس، ولا شك في أنه كلما ازدادت النقوش الكتابية العربية القديمة المكتشفة ساعد ذلك على تحديد مكان نشوء الكتابة وزمان استوائها على نحو أكثر تحديداً. ومن المفيد هنا تلخيص خصائص الكتابة النبطية المتأخرة والكتابة العربية الجاهلية كما تبدو في النقوش، لأن مميزات الكتابة في هذه المرحلة تركت أثرها على الكتابة العربية في العصور اللاحقة، حتى عصرنا الحاضر، وأهم تلك الخصائص^(١):

١- كانت الكتابة خالية من نقاط الإعجام، حيث يشترك أكثر من حرف برمز كتابي واحد، والسياق هو الذي يحدد الحرف المقصود.

٢- لم تكن للحركات علامات خاصة بها.

٣- حذف الألف المتوسطة، وكذا الياء والواو في بعض الحالات، ولا تزال بقايا من هذه الظاهرة في كتابتنا إلى اليوم مثل: لكن، وهذا، وداود، وغيرها.

٤- ارتباط الحروف بعضها ببعض في الكلمة الواحدة، ما عدا الحروف الستة، وهي: الألف، والراء، والزاي، والواو، والذال، والذال، فإنها لا ترتبط بما بعدها.

٥- رسم تاء التأنيث في آخر الأسماء بالتاء وليس بالهاء، مثل (مدينت، سنت).

٦- زيادة واو في آخر أسماء الأعلام، في الكتابة النبطية، وظلت بقايا من هذه الظاهرة في الكتابة العربية في كلمة (عمرو).

وكانت هذه الخصائص الكتابية قد ظهرت بشكل واضح في رسم المصحف

(١) ينظر: خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ٨٥ و ١٠٠، وكتابي: رسم المصحف ص ٦٨.

في صورته القديمة الأولى، قبل أن يعمل العلماء على تنقيطه ووضع علامات للحركات فيه^(١).

وبعد أن استعرضنا آراء الباحثين في أصل الكتابة العربية، وتعرفنا على ملامحها القديمة، سوف ندرس جهود العلماء في ضبطها وذلك بتنقيط الحروف ووضع علامات للحركات، ثم ندرس قواعد الإملاء العربي بعد ذلك.

(١) ينظر في ذلك: بحثنا (موازنة بين رسم المصحف والنقوش العربية القديمة)، منشور في مجلة المورد، المجلد ١٥، العدد ٤، سنة ١٤٠٧هـ = ١٩٨٦م.

الفصل الثالث

العلامات في الكتابة العربية

تمتاز الكتابة العربية بكثرة العلامات التي ترسم فوق الحروف أو تحتها لا سيما في رسم المصحف، وكتب اللغة وما شاكلها من النصوص التي يُعْتَنَى بضبطها، وكان قد أتى على الكتابة العربية زمان كانت فيه خالية من جميع العلامات التي نجدها فيها اليوم، ومَرّت قرون قبل أن تستقر هذه العلامات في الاستعمال.

ويغلب على الناس في زماننا عدم معرفة أصل تلك العلامات، وقد يسري ذلك إلى بعض المهتمين بالكتابة العربية والخط العربي، ولعل السبب في ذلك يرجع إلى تقادم العهد بها، وإلْف الناس لها، مع قلة المصادر المعروفة عنها.

ويجد المنقب في التراث العربي أن العلامات في الكتابة العربية كانت قد استأثرت بقسط وافر من جهود علماء القرآن الكريم، وعلماء اللغة العربية المتقدمين، وأن تلك الجهود كوَّنت علماً مستقلاً كان يُعرَف بعلم «النَّقْط والشُّكْل» كُتِبَتْ فيه كتب كثيرة، ذهب أكثرها، وبقي القليل منها.

وتعترض الباحث في تاريخ العلامات في الكتابة العربية صعوبتان:

الأولى: فقدان معظم المصادر القديمة المؤلفة في علم النَّقْط والشُّكْل.

والثانية: تشتت الوثائق العربية القديمة المحفوظة في مكتبات العالم، مما يجعل أمر الاطلاع عليها غير متيسر في أكثر الأحيان.

وسوف أحاول دراسة الموضوع بما وقعت عليه يدي من خلال هذين

المبحثين:

المبحث الأول: تاريخ العلامات في الكتابة العربية.
المبحث الثاني: أنواع العلامات في الكتابة العربية ودلالاتها.

المبحث الأول

تاريخ العلامات في الكتابة العربية

إن نظرة سريعة إلى النقوش العربية القديمة التي تحدثنا عنها في الفصل السابق، تُظهر أن الكتابة العربية كانت في تلك الحقبة خالية من العلامات، فهي تفتقر إلى ما يمثل الحركات الثلاث: الفتحة، والضمّة، والكسرة، وإلى ما يميز بين الحروف المشتركة في صورة واحدة، مثل: د ذ، ر ز، س ش، ط ظ... إلخ. وبالجملة فإن تلك النقوش كانت خالية من أية علامة.

أما خلو الكتابة العربية القديمة من علامات الحركات فإنه متحدر عن الأصل الذي تطورت عنه الكتابة العربية، وهو الخط النبطي، على نحو ما وضحنا في الفصل السابق، وكذلك اشتراك عدد من الأصوات برمز كتابي واحد متحدر من ذلك الأصل.

وقد ذكر بعض الباحثين أن حروف الكتابة النبطية القديمة التي ترجع إلى حقبة ما قبل الميلاد كانت ترسم منفصلة بعضها عن بعض في الكلمة الواحدة، ثم أخذت الحروف تميل إلى الارتباط بعد ذلك، حتى شملت هذه الظاهرة جميع حروف الكلمة تقريباً في حدود القرن الرابع الميلادي، وبقيت الأحرف الستة: الألف، والواو، والذال (والذال)، والراء (والزاي) توصل بما قبلها، ولا يوصل ما بعدها بها. وقد ورثت الكتابة العربية هذه الخاصية عن الكتابة النبطية^(١).

(١) خليل يحيى نامي: أصل الخط العربي ص ٨٥ - ٨٦.

وكانت لتلك الظاهرة نتيجتان:

الأولى: أن حروفاً معينة أصبحت لها أشكال متعددة بحسب موقعها في الكلمة.

والثانية: أن حروفاً معينة بدأت تفقد أشكالها الخطية المتميزة، وأخذت تختلط بأشكال حروف أخرى، حتى صار من الصعب التمييز بينها، وانتهى الأمر إلى أن تظهر وكأنها ترسم بشكل واحد^(١).

وإذا صح هذا التعليل فإنه يعني أن اشتراك عدد من الأصوات برمز واحد في الكتابة النبطية والعربية القديمة لم يكن قد قُصدَ إليه قصداً، وإنما هو ناتج عن تطور الكتابة النبطية بعد الميلاد باتجاه ربط حروف الكلمة الواحدة، وأدى في غفلة من الكُتَّاب إلى تلك الظاهرة المخلة بقدرة الكتابة على التمثيل الدقيق لأصوات اللغة.

ولم تكن الكتابة العربية في شكلها هذا قادرة على الاستجابة للحاجات الكبيرة التي ظهرت مع ظهور الإسلام ونشأة الدولة الإسلامية، سواء في تدوين القرآن الكريم وتيسير قراءته، أم في تلبية حاجات الدولة، أو التعبير عن العلوم العربية والإسلامية التي خبطت خطوات سريعة نحو النضج والكمال في القرنين الأول والثاني الهجريين. ومن ثمَّ سارع علماء القرآن واللغة العربية إلى سد ذلك النقص، من خلال عدة محاولات أنهت باستخدام نقاط الإعجام لتميز الحروف المتشابهة في الصورة، والعلامات الصغيرة لتمثيل الحركات، وأخذت الكتابة العربية بذلك شكلها المكتمل المعبر عن حاجات الاستخدام اللغوي أدق تعبير.

ولتوضيح تاريخ استخدام العلامات في الكتابة العربية، نتناول الموضوع في المطالب الثلاثة الآتية:

(١) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٧٣.

المطلب الأول

بدء ظهور العلامات في الكتابة العربية

١- علامات الحركات:

تكاد آراء الباحثين تتفق على أن أول مَنْ ابتكر طريقة لتمثيل الحركات في الكتابة العربية هو: أبو الأسود الدؤلي (ظالم بن عمرو ت ٦٩هـ)، الذي استخدم النقاط الحمر للدلالة عليها، فجعل الفتحة نقطة فوق الحرف، والكسرة نقطة تحت الحرف، والضممة نقطة أمام الحرف، وإذا كان مع الحركة تنوين جعل النقطة نقطتين، وأول ما أُسْتُخْدِمَ ذلك في ضبط كلمات المصحف، إذ تربط الروايات القديمة ذلك العمل بظهور اللحن ووقوع الخطأ في تلاوة القرآن، فابتكر أبو الأسود هذه الطريقة لضبط الكتابة وتيسير القراءة^(١). (انظر صفحة من مصحف منقّط بطريقة الدؤلي في الشكل رقم ٧).

ويبدو أن وضع علامات للحركات في الكتابة العربية قد ارتبط بعمل آخر هو محاولة استكشاف قواعد اللغة العربية وكيفية بناء الجملة وأثر ذلك في حركة أواخر الكلم، فكانت العلامات الكتابية تعين على ضبط القراءة، والقواعد النحوية تبين وتحدد النطق الصحيح. وكانت مدينة البصرة في العراق أسبق الأمصار الإسلامية في دراسة اللغة العربية، قال محمد بن سلام الجمحي: «وكان لأهل البصرة في العربية قدمة، وبالنحو ولغات العرب والغريب عناية، وكان أول مَنْ استن العربية وفتح بابها وأنهج سبيلها ووضع قياسها أبو الأسود الدؤلي.. وكان

(١) ينظر: ابن الأثيري: إيضاح الوقف ٣٩/١ - ٤١، والحلي: مراتب النحويين ص ١٠، والسيرافي: أخبار النحويين البصريين ص ١٦، وابن النديم: الفهرست ص ٤٥، والداني: المحكم ص ٦ - ٧.

رجل أهل البصرة»^(١).

وكان لأبي الأسود في البصرة تلامذة أخذوا عنه العربية ونقط المصحف، منهم: نصر بن عاصم الليثي (ت ٩٠هـ)، ويحيى بن يعمر العدواني (ت ١٢٩هـ على خلاف)، وقد نسب إليهما بعض المصادر البدء بنقط المصاحف^(٢)، لكن الداني قال: «أخذنا ذلك عن أبي الأسود، إذ كان السابق إلى ذلك والمبتدئ به، وهو الذي جعل الحركات والتنوين لا غير»^(٣).

ولم تستمر طريقة أبي الأسود في تمثيل الحركات بالنقاط الحمر طويلاً لصعوبتها عند الكتابة، واحتمال التباسها بنقاط الإعجام بعد استخدامها في الكتابة، فجاء الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٠هـ)، وجعل الحركات حروفاً صغيرة مأخوذة من صور حروف المد الثلاثة، قال محمد بن يزيد المبرد: «الشكل الذي في الكتب من عمل الخليل، وهو مأخوذ من صور الحروف، فالضمة واو صغيرة الصورة في أعلى الحرف لثلاث تلتبس بالواو المكتوبة، والكسرة ياء تحت الحرف، والفتحة ألف مبطوحة فوق الحرف»^(٤). وكذلك وضع الخليل علامة للهمزة والتشديد والروم والإشمام^(٥).

ويتلخص من ذلك أن علامات الحركات استعملت أولاً في البصرة في العراق، بشكليها: طريقة أبي الأسود القديمة التي انقرضت وزالت من الاستخدام بعد عدة قرون، وظلت شواهدا في عشرات المصاحف القديمة، وطريقة الخليل التي لا تزال مستخدمة في الكتابة العربية. ويمكن القول إنه قبل سنة ٦٩هـ، وهي

(١) طبقات الشعراء ص ٥.

(٢) ابن الجزري: غاية النهاية ٢/٣٣٦، ٣٨١.

(٣) المحكم ص ٦.

(٤) المصدر نفسه ص ٧.

(٥) المصدر نفسه ص ٦، وينظر البلوي: ألف با ١/١٧٦.

سنة وفاة الدؤلي، كانت هناك طريقة لتمثيل الحركات في الكتابة العربية، لا سيما في المصاحف، ثم ظهرت قبل سنة ١٧٠هـ، وهي سنة وفاة الخليل، طريقة أخرى زاحمت الطريقة القديمة حتى أزالها من الاستخدام في النهاية.

٢- نقاط الإعجام:

اختلفت الأقوال في أصل الإعجام المُميّز بين الحروف المتشابهة في الصورة، فهناك من العلماء السابقين من ذهب إلى أن نقاط الإعجام موضوعة مع وضع الحروف^(١). ونقل بعضهم رواية تنسب وضع الإعجام إلى عامر بن جَدْرَة، فقد ذكر ابن النديم أن «أول مَنْ كتب بالعربية ثلاثة رجال من بُولان، وهي قبيلة سكنوا الأنبار، وأنهم اجتمعوا فوضعوا حروفاً مقطعة وموصولة، وهم: مُرامِر بن مُرّة، وأسلم بن سِدْرَة، وعامر بن جَدْرَة . . . فأما مرامر فوضع الصور، وأما أسلم ففصل ووصل، وأما عامر فوضع الإعجام»^(٢).

ولم يقم دليل بيّن على أن نقاط الإعجام موضوعة مع وضع الحروف، والراجع أن الكتابة العربية استخدمت مدة من الزمن من غير نقاط تميز حروفها المتشابهة في الصورة، كما أتضح من تتبع أصل الكتابة العربية في الفصل السابق.

ويبدو أن الكتاب لم يلجؤوا إلى تنقيط الحروف إلا بعد الإسلام، ولكن تحديد سنة معينة لذلك، أو نسبته إلى شخص معين أمر لا يخلو من الصعوبات، لأن الرواية التي تنسب ذلك إلى نصر بن عاصم (ت ٩٠هـ) لا تخلو من اضطراب، ولأن ما عُثِرَ عليه من النقوش والكتابات القديمة يتعارض مع ما جاء فيها.

نقل مؤلفو كتب التصحيف رواية مفادها أن التصحيف فشا في الكتابة العربية في خلافة عبد الملك بن مروان التي امتدت بين سنتي (٦٥ - ٨٦هـ)، ففرع

(١) ينظر: الزجاجي: الجمل ص ٢٧٢، وحاجي خليفة: كشف الظنون ١/٧١٢.

(٢) الفهرست ص ٧.

الحجاج بن يوسف الثقفي إلى كُتَّابه، وكانت ولايته على العراق بين سنتي (٧٥ - ٩٥هـ)، وسألهم أن يضعوا لهذه الحروف المشتبهة في الصورة علامات تميز بينها، فوضعوا النقاط أفراداً وأزواجاً. ويقال إن نصر بن عاصم هو الذي قام بذلك، وكانت وفاته سنة ٩٠هـ^(١).

وتدل هذه الرواية^(٢) على أن نقاط الإعجام استخدمت في الكتابة العربية بعد سنة ٧٥هـ، وهي سنة ولاية الحجاج على العراق، وقيل سنة ٩٠هـ، وهي سنة وفاة نصر بن عاصم.

إن التحديد السابق لتأريخ الحقبة التي يمكن أن يكون الإعجام قد استخدم فيها لتميز الحروف المتشابهة في الكتابة العربية يتعارض مع ما تم العثور عليه من كتابات ونقوش عربية قديمة ترجع إلى ما قبل سنة ٧٥هـ، من ذلك:

١- بردية عليها كتابة عربية مؤرخة بسنة ٢٢هـ، وتظهر فيها خمسة أحرف عليها نقط الإعجام، وهي (ش ز ذ خ ن)، لكن لا يزال هناك كلام في صحة تأريخها^(٣).

٢- نقش سد الطائف، وهو مؤرخ بسنة ٥٨هـ، وتظهر فيه سبعة أحرف منقطة وهي: (ب ت ي ث ن ف خ). (انظر صورته في الشكل رقم ٨).

٣- نقش وادي حفنة الأبيّض في العراق، وهو مؤرخ بسنة ٦٤هـ، وقد ظهرت فيه ثلاثة أحرف منقطة في موضع أو موضعين، وهي: (ب ي ث) (انظر صورته في الشكل رقم ٩).

(١) حمزة الأصفهاني: التنبيه على حدوث التصحيف ص ٢٧، وأبو أحمد العسكري: شرح ما يقع فيه التصحيف والتحرif ص ١٣، والصفدي: تصحيح التصحيف وتحرير التحريف ص ١٣ - ١٤، وينظر: ابن خلكان: وفيات الأعيان ١/ ٣٤٤.

(٢) سبق أن ناقشت مضمون هذه الرواية في كتابي: رسم المصحف ص ٥٣٩ - ٥٤٣.

(٣) ينظر كتابي: رسم المصحف ص ٥٤٥ - ٥٤٧.

٤- كتابة قبة الصخرة، وهي مؤرخة بسنة ٧٢هـ، ويلاحظ فيها إعجام ثلاثة أحرف هي (التاء، والقاف، والياء)^(١).

إن وجود نقاط الإعجام في هذه الكتابات العربية القديمة، مهما كان الرأي في بعضها، يبعث على الشك في الرواية التي تنسب إعجام الحروف إلى نصر بن عاصم الليثي في ولاية الحجاج على العراق التي بدأت في سنة ٧٥هـ. ولكن لا نستطيع أن ننفي علاقة نصر بهذا الموضوع، فالمصادر العربية تنسب إليه تنقيط المصاحف وإعجام الحروف، حتى لُقِّبَ بـ (نصر الحروف)، فقد ذكر الجاحظ في كتابه «الأنصار» أن نصر بن عاصم «كان يقال له نصر الحروف»^(٢). وهو لقب يشير إلى أنه قام بأمر مهم يخص الحروف العربية قد توضحه المصادر في يوم ما على نحو أكثر تحديداً.

وخلاصة القول في مبدأ ظهور نقاط الإعجام في الكتابة العربية هي أن القرن الهجري الأول شهد اكتمال نظام تنقيط الحروف المتشابهة في الصورة، وأن بدء ذلك يرجع إلى منتصف ذلك القرن على أقل تقدير^(٣).

وكانت عناية علماء العربية وقراءة القرآن بموضوع العلامات الكتابية العربية توضيح دلالتها وكيفية استخدامها، كبيرة، بلغت حد تأليف كتب مستقلة فيه، وإطلاق كلمة (علم) على مباحثه، على نحو ما نوضح ذلك في المطلب الآتي:

(١) تنظر صورة لتلك الكتابة: المنجد: دراسات في تاريخ الخط العربي ص ٥٩.

(٢) نقلاً عن ابن عطية: مقدمة تفسيره ص ٢٧٥.

(٣) قال الفراء (معاني القرآن ١/ ١٧٢ - ١٧٣): «حدثني سفيان بن عيينة، رفعه إلى زيد بن ثابت، قال: كُتِبَ في حجر (سسرهما ولم سس)، وانظر إلى زيد بن ثابت فقط على الشين والزاي أربعاً، وكتب (بنسنه) بالهاء». وهذه الرواية إسنادها منقطع، وهي - إن صحت - تدل على وجود نقاط الإعجام في النصف الأول من القرن الأول للهجرة.

المطلب الثاني علم النُّقْط والشُّكْل

النُّقْطُ - في اللغة - مصدرٌ للفعل نَقَطَ الحرفَ يَنْقُطُهُ، والاسم النُّقْطَةُ، وجمعها النُّقَطُ والنُّقَاطُ، ويقال أيضاً نَقَّطَ، بالتشديد، تنقيطاً^(١).
أما في الاصطلاح، فإن كلمة (النُّقْط) قد استخدمت في التراث العربي بمعنيين^(٢):

الأول: نَقَطَ الإعجام لتمييز الحروف المتشابهة في الصورة. قال الداني: «النُّقْطُ عند العرب إعجام الحروف في سمتها»^(٣). وقال الجوهري: «العَجْمُ: النُّقْطُ بالسواد، مثل التاء عليه نقطتان، يقال أعجمتُ الحروف، والتعجيم مثله، ولا تقل: عَجَمْتُ...»^(٤).

والثاني: نَقَطَ الإعراب الذي وضع أصوله أبو الأسود الدؤلي حين جعل الفتحة نقطة فوق الحرف، والضممة نقطة أمام الحرف، والكسرة نقطة تحت الحرف، بلون يخالف لون المداد^(٥). وهذه هي الطريقة القديمة في تمثيل الحركات في الكتابة العربية، على نحو ما وضحنا في الفقرة السابقة من هذا المبحث.

(١) الخليل: العين ١٠٥/٥، وابن دريد: الجمهرة ٣/١١٥، والجوهري: الصحاح ٣/١١٦٥، وابن منظور: لسان العرب ٩/٢٩٤ - ٢٩٥ (مادة نقط).

(٢) المارغني: دليل الحيران ص ٣٢١، وعزة حسن: مقدمة تحقيق كتاب المحكم للداني ص ٢٦. (٣) المحكم ص ٣٥.

(٤) الصحاح ٥/١٩٨١، وينظر: الأزهرى: تهذيب اللغة ١٠/٢٥، وابن منظور: لسان العرب ١٥/٢٨٢ (مادة عجم).

(٥) ينظر: الداني: المحكم ص ٤ و ٦ - ٧.

والشَّكْل - في اللغة - المِثْل والشَّبُه، ويقال: هذا أشكل بهذا، أي أشبه، وأشكل الأمر التبس، وشكل الدابة يشكلها شكلاً شداً قوائمها بحبل، وأسم ذلك الحبل الشُّكَّال. وشكلتُ الكتاب أشكله شكلاً إذا قيدته بعلامات الإعراب^(١).

أما في الاصطلاح: فقد قال نصر الهوريني: «وأما الشَّكْل في اصطلاح الخط فهو ما يوضع فوق الحروف أو تحتها من العلامات الدالة على الحركة المخصوصة أو السكون أو الهمز أو المد أو التنوين أو الشد»^(٢).

ويبدو أن كلمتي (النَّقْط والشَّكْل) صارتا عنواناً لموضوع واحد منذ القرن الثاني الهجري، فقد استخدمتا عنواناً لعدد من الكتب، كما أطلق عدد من العلماء عبارة (علة النَّقْط والشَّكْل) على مباحث تلك الكتب، فقد قال أبو حاتم السجستاني في أول كتابه: «هذا كتاب يستدل به على علم النقط»^(٣). وقال الداني في مقدمة كتابه «المحكم»: «هذا كتاب علم نقط المصاحف»^(٤).

ولم يلبث أن استخدم مصطلح جديد للتعبير عن (علم النَّقْط والشَّكْل) هو مصطلح (علم الضَّبْط)، وهو مصدر ضَبَط الشيء يَضْبِطُهُ، وهو حفظ الشيء بالحزم^(٥)، ومن هنا سُمِّي الشَّكْل ضبْطاً، لأنه يقيد المكتوب ويحفظه من وقوع الخطأ في نقطه وتحريكه، وقد غلب استخدام مصطلح (النقط والشكل) عند المتقدمين، على نحو ما نجد في كتاب «المحكم» للداني (ت ٤٤٤هـ) الذي لم يستخدم كلمة (الضبط) أو مشتقاتها إلا عرضاً وبمعناها اللغوي، مثل قوله:

(١) الجوهري: الصحاح ١٧٣٧/٥، وابن دريد: الجمهرة ٦٨/٣، وابن منظور: لسان العرب ٣٨١/١٣ (مادة شكل).

(٢) المطالع النصرية ص ٢٠٤.

(٣) نقلاً عن ابن أبي داود: المصاحف ص ١٤٤.

(٤) المحكم ص ٣.

(٥) ابن منظور: لسان العرب ٢١٤/٩ (مادة ضبط).

«شكلت الكتاب شكلاً أي قيده وضبطته»^(١). وغلب استخدام مصطلح (علم الضبط) أو (فن الضبط) عند المتأخرين. وقد لا يتيسر الآن وضع حدود تاريخية فاصلة لاستخدام هاذين المصطلحين، ولكن يمكن أن نذكر هنا أن أبا طاهر العقيلي (ت ٦٢٣هـ) استخدم مصطلح (الضبط)^(٢). وكذلك فعل ابن وثيق الأندلسي (ت ٦٥٤هـ)^(٣)، وأبو عبد الله الشريشي المشهور بالخراز (ت ٧١٨هـ)^(٤).

وكان أبو عبد الله محمد بن عبد الجليل التَّنَسِي (ت ٨٩٩هـ) قد قال في كتابه المسمى «الطراز في شرح ضبط الخراز»: أعلم أن خطوط المصاحف يُتَكَلَّمُ عليها من وجهين:

أحدهما: ما يرجع إلى بيان الزائد والناقص والمبدل والموصول وغيره، وهو المسمى بـ (علم الرسم).

والوجه الثاني: ما يرجع إلى علامة الحركة والسكون والشدّ والمدّ والساقط والزائد، وهو المسمى بعلم الضبط^(٥).

وقال المارغني (إبراهيم بن أحمد التونسي)، وهو من العلماء المتأخرين في كتابه «دليل الحيران، شرح مورد الظمان في رسم وضبط القرآن»: «فن الضبط علم يُعرف به ما يدل على عوارض الحرف التي هي الفتح والضم والكسر والسكون والشدّ والمدّ ونحو ذلك...»^(٦).

(١) المحكم ص ٢٢.

(٢) مختصر ما رسم في المصحف الشريف ٢٣ ظ.

(٣) الجامع لما يحتاج إليه من رسم المصحف ص ١٥١.

(٤) في أرجوزته المعروفة بضبط الخراز، ينظر كتابي: رسم المصحف ص ٤٨١.

(٥) الطراز ١٢.

(٦) دليل الحيران ص ٣٢١.

ويظهر «أن موضوع النَّقْط والشكل قد أهمل مع الزمن شيئاً فشيئاً، ثم نسيَ نسياناً يكاد يكون تاماً في عهود انحطاط الحضارة العربية، وضاعت أغلب الكتب المؤلفة فيه، لا سيما الأصول الأولى منها، فلم يبقَ منها شيء، ولم ينتبه الدراسون في العصر الحديث إلى قيمة موضوع النقط والشكل ومقدار فائدته في دراسة اللغة العربية ونحوها وكتابتها، وذلك لفقدان الكتب والأصول الأولى المؤلفة في هذا الموضوع، ولظنِّ بعضهم أن موضوع النقط والشكل أمر هيِّن لا جدوى له إلا في ضبط القراءة في صحف القرآن. والحق أن لموضوع النقط والشكل شأنًا خطيراً، لأنه يكشف بعض النواحي التي كان يحوطها الغموض في مسألة الكتابة العربية والنحو العربي، ويبين لنا مراحل تطورها في الأدوار الأولى بصورة خاصة»^(١).

ولعل وقوف القارئ على أسماء الكتب المؤلفة في علم النقط والشكل أمر مفيد في تصور حجم الجهود التي بذلها العلماء في ضبط الكتابة العربية، حتى أخذت صورتها الكاملة التي صار فيها لكل صوت من أصوات العربية رمز يمثله أو علامة تدل عليه، حتى غدت الكتابة العربية في دقتها أقرب إلى أن تكون كتابة صوتية، إذا ما استخدمت كل إمكانياتها الكتابية على نحو صحيح.

المطلب الثالث

الكتب المؤلفة في علم النَّقْط والشَّكْل

أورد ابن النديم أقدم قائمة للكتب المؤلفة في علم النقط والشكل في كتابه «الفهرست»، وهي تتألف من ستة كتب^(٢)، وذكر أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) في كتابه «المحكم في علم نقط المصاحف» أسماء العلماء الذين سبقوه إلى التأليف

(١) عزة حسن: مقدمة تحقيق المحكم ص ٢١.

(٢) الفهرست ص ٣٨.

في هذا العلم، فأورد أسماء تسعة منهم^(١). وأحصى الدكتور عزة حسن في مقدمة تحقيق كتاب «المحكم» للداني أسماء المؤلفين في الموضوع قبل الداني، فذكر سبعة عشر عالماً^(٢).

وسوف أذكر هنا أسماء ما وفقت عليه من كتب هذا العلم، مرتبة بحسب تقدم وفاة المؤلفين^(٣):

١- كتاب النَّقْطِ وَالشَّكْلِ، للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٠هـ)^(٤). قال الداني: «وأول مَنْ صَنَّفَ النَّقْطَ ورسمه في كتاب وذكر علله الخليل بن أحمد»^(٥). ونقل الداني في المحكم نصوصاً عدة عن الخليل، منها النص الذي يخص إعجام الحروف^(٦).

٢- كتاب النقطة والشكل، لأبي محمد يحيى بن المبارك اليزيدي (ت ٢٠٢هـ)^(٧). وتذكر كتب التراجم أن ثلاثة من أبناء اليزيدي هذا قد أَلْفَوْا في علم النقطة والشكل، وهم:

(١) المحكم ص ٢٠.

(٢) مقدمة تحقيق المحكم ص ٣٢ - ٣٣.

(٣) ذكر الداني في المحكم (ص ٤) أن أبا الأسود بعد أن نَقَطَ المصحف (وضع المختصر المنسوب إليه بعد ذلك)، ويبدو أن هذا المختصر في النحو وليس في النقطة، فقد قال ابن النديم في الفهرست (ص ٤٦) أنه رأى أربع ورقات «فيها كلام في الفاعل والمفعول من أبي الأسود رحمة الله عليه بخط يحيى بن يعمر». وقد ذكر الداني في المحكم (ص ٩) أن الخليل بن أحمد هو أول من صنف النقطة في كتاب.

(٤) ابن النديم: الفهرست ص ٣٨ و ٤٩، وياقوت: معجم الأدياء ٧٥/١١.

(٥) المحكم ص ٩.

(٦) المحكم ص ٣٥ - ٣٦.

(٧) ابن النديم: الفهرست ص ٣٨، والداني: المحكم ص ٩.

- ٣- أبو إسحاق إبراهيم (ت ٢٢٥هـ) ^(١) .
- ٤- أبو عبد الله محمد (ت ٢٢٧هـ) ^(٢) .
- ٥- أبو عبد الرحمن عبد الله (ت ٢٣٧هـ) ^(٣) .
- ٦- كتاب النقط والشكل، لأبي إسحاق إبراهيم بن سفيان الزياتي (ت ٢٤٩هـ) ^(٤) .
- ٧- كتاب النقط، لمحمد بن عيسى التيمي الأصبهاني (ت ٢٥٣هـ) ^(٥) .
- ٨ - كتاب النقط والشكل، لأبي حاتم سهل بن محمد السجستاني البصري (ت ٢٥٥هـ) ^(٦)، ولا تعرف اليوم نسخة مخطوطة للكتاب، شأنه شأن الكتب السابقة، لكن عبد الله بن أبي داود (ت ٣١٦هـ) نقل ست صفحات كاملة في كتابه (المصاحف) ابتدأها بقوله: «قال أبو حاتم السجستاني، ونقله بيده: هذا كتاب يستدل به على النقط ومواضعه...» ^(٧)، ولعل هذه الصفحات تشكل قسماً كبيراً من الكتاب، إن لم تكن الكتاب جميعه.
- ٩- كتاب النقط والشكل، للدينوري (لعله: أبو حنيفة أحمد بن داود (ت ٢٨٢هـ) ^(٨) .
- ١٠- كتاب الشكل والنقط، لأبي بكر محمد بن السري بن السراج (ت ٣١٦هـ) ^(٩) .

(١) ياقوت: معجم الأدباء ٩٨/٢، والسيوطي: بغية الوعاة ٤٣٤/١.

(٢) القفطي: إنباه الرواة ٢٤٠/٣.

(٣) الداني: المحكم ص ٩.

(٤) ابن النديم: الفهرست ص ٦٣، وابن الأنباري: نزهة الألباء ص ١٥٧.

(٥) ابن النديم: الفهرست ص ٣٨، والداني: المحكم ص ٩.

(٦) المصدران السابقان.

(٧) المصاحف ص ١٤٤.

(٨) ابن النديم: الفهرست ص ٣٨.

(٩) القفطي: إنباه الرواة ٢٩٥/٢.

١١- كتاب النقط، لأبي بكر بن أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد (ت ٣٢٤هـ)^(١). وقد نقل الداني في المحكم نصوصاً مهمة من كتاب ابن مجاهد في النقط^(٢).

١٢- كتاب النقط والشكل، لأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري (ت ٣٢٨هـ)^(٣).

١٣- كتاب النقط، لأبي الحسين أحمد بن جعفر بن المنادي (ت ٣٣٤هـ)^(٤). ونقل الداني عدة نصوص من هذا الكتاب^(٥).

١٤- كتاب النقط، لأبي بكر محمد بن عبد الله بن أشته (ت ٣٦٠هـ)^(٦). ونقل الداني عن ابن أشته عدة نصوص في موضوع النقط^(٧).

١٥- كتاب شرح الشكل والنقط لابن السراج، لأبي الحسن علي بن عيسى الرماني (ت ٣٨٤هـ)^(٨).

١٦- كتاب النقط، لأبي الحسن علي بن محمد بن بشر، (شيخ الداني الآتي)^(٩).

١٧- كتاب المحكم في (علم) نقط المصاحف، لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني الأندلسي المتوفى سنة ٤٤٤هـ. وهو أقدم كتاب من كتب هذا

(١) الداني: المحكم ص ٩ و ٢٩.

(٢) ينظر مثلاً: المحكم ص ٢٣ - ٢٤، ٢١٠ - ٢١١.

(٣) ابن النديم: الفهرست ص ٣٨.

(٤) الداني: المحكم ص ٩ و ٢١.

(٥) ينظر مثلاً: المحكم ص ٢١ و ٦٤ و ٢١٠.

(٦) الداني: المحكم ص ٩.

(٧) ينظر مثلاً: المحكم ص ٨ - ٩ و ٢١١ - ٢١٥ و ٢٣٠ - ٢٣١.

(٨) القفطي: إنباه الرواة ٢/٢٩٥.

(٩) الداني: المحكم ص ٩.

الفن وصل إلينا كاملاً، وقد عرفنا عن طريقه كثيراً من أسماء الكتب السابقة له في موضوعه، كما أن مؤلفه نقل فيه نصوصاً كثيراً من تلك الكتب، فلكتاب (المحكم) أهمية الكبيرة من الناحيتين التاريخية والعلمية^(١).

١٨- كتاب النقط، للداني أيضاً، ملحق بكتاب «المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار» وهو كتاب موجز، لكنه ذو مادة متكاملة في موضوعه^(٢).

١٩- كتاب فيه مسألة نقط المصاحف على مذهب أهل المدينة للداني أيضاً^(٣).

٢٠- كتاب التنبيه على النقط والشكل، للداني أيضاً، نقل منه القلقشندي، وذكره حاجي خليفة^(٤).

٢١- كتاب أصول الضبط وكيفية على جهة الاختصار، لأبي داود سليمان بن نجاح الداني (ت ٤٩٦هـ)، جزء صغير في ورقتين^(٥).

٢٢- ضبط الخراز، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم الشريشي المشهور بالخراز (ت ٧١٨هـ)، وهي أرجوزة في أربعة وخمسين ومئة بيت،

(١) نشره الدكتور عزة حسن في دمشق سنة ١٩٦٠ عن نسخة خطية واحدة ناقصة. ونشرتُ الجزء الساقط من النسخة المطبوعة سنة ١٩٧٨م في مجلة كلية الإمام الأعظم تحت عنوان (أوراق غير منشورة من كتاب المحكم)، وأقوم الآن بإعادة تحقيقه كاملاً معتمداً على أربع نسخ خطية، أعان الله على إنجازها.

(٢) المقنع ص ١٢٤ - ١٤٤.

(٣) ينظر: فهرست تصانيف الداني ص ٢٨.

(٤) صبح الأعشى ١١/٣ و ١٤، وكشف الظنون ١/٤٩٣.

(٥) منه نسختان مخطوطتان في خزانة القرويين بفاس (ينظر: محمد العابد الفاسي: فهرس مخطوطات خزانة القرويين ١/٢٤٣ و ٢/٥٠٠).

- ملحقة بنظم المؤلف المسمى (مورد الظمان في رسم أحرف القرآن)^(١).
- ٢٣- الدرّة الجلية، أرجوزة طويلة في نقط المصاحف، لميمون بن مساعد المصمودي المعروف بغلام الفخّار (ت ٨١٦هـ)^(٢).
- ٢٤- الطراز في شرح ضبط الخراز، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الجليل التنسي (ت ٨٩٩هـ)، وهو أشهر شروح ضبط الخراز، ومنه نسخ خطية كثيرة في مكتبات العالم^(٣).
- ٢٥- دليل الحيران: شرح مورد الظمان في رسم وضبط القرآن، للشيخ إبراهيم بن أحمد المارغني التونسي (فرغ منه سنة ١٣٢٥هـ)^(٤).
- وهناك إلى جانب هذه المؤلفات المستقلة عدد من الكتب التي تضمنت أبواباً أو فصولاً في موضوع النقط والشكل، لا تقل أهمية من الناحية العلمية والتاريخية عن المؤلفات المستقلة منها:
- ٢٦- كتاب الكُتّاب، لعبد الله بن جعفر بن درستويه (ت ٣٤٧هـ)، الباب الثامن فيه عن النقط، والباب التاسع عن الشكل^(٥).
- ٢٧- مختصر ما رسم في المصحف الشريف، لأبي طاهر إسماعيل بن ظاهر العقيلي (ت ٦٢٣هـ)، ختمه بباب في موضوع الضبط^(٦).

(١) ينظر عن الأرجوزة وشروحها: كتابي: رسم المصحف ص ١٧٩ - ١٨٢ و ٤٨١ - ٤٨٢.

(٢) الزركلي: الأعلام ٣٤٢/٧، ومنها نسخة خطية في المكتبة الظاهرية بدمشق رقمها (٨٣٧١).

(٣) ينظر: عزة حسن: مقدمة تحقيق كتاب المحكم ص ٣٤ - ٣٥.

(٤) طبع شرح المارغني في تونس سنة ١٣٢٦هـ، وطبع طبعة ثانية في القاهرة بدار القرآن سنة ١٩٧٤م.

(٥) كتاب الكُتّاب ص ٩٤ - ١٠٢.

(٦) الورقة ٢٣ ظ - ٢٨ ظ.

٢٨- الجامع لِمَا يُحْتَأَجُ إليه من رسم المصحف، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن وثيق الإشبيلي (ت ٦٥٤هـ)، في آخره فصل في معرفة الضبط^(١).

٢٩- جميلة أرباب المراصد في شرح عقيلة أتراب الفوائد، لبرهان الدين إبراهيم بن عمر الجعبري (ت ٧٣٢هـ)، في آخرها فصل في الشكل والنقط^(٢).

٣٠- صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، لأبي العباس أحمد بن علي القلقشندي (ت ٨٢١هـ) فيه مبحثان عن النقط والشكل^(٣).

٣١- المطالع النصرية للمطابع المصرية في الأصول الخطية، لنصر الهوريني (ت ١٢٩١هـ = ١٨٧٤م)، جعل خاتمة الكتاب في الشكل والنقط^(٤).

ويخرج الناظر في مؤلفات علم النقط والشكل السابقة بجملة ملاحظات منها:
أولاً: إن معظم كتب هذا العلم التي ترجع إلى القرون الأولى كان مؤلفوها مشرقيين، وعراقيين على وجه الخصوص، بينما نجد أن معظم الكتب المؤلفة بعد القرن الرابع الهجري أندلسية أو مغربية^(٥).

ثانياً: إن أشهر كتب علم النقط والشكل أُلِّفَ في القرن الخامس الهجري

(١) الجامع ص ١٥١ - ١٦٥.

(٢) الورقة ٢٤٩ ظ - ٢٥٥ و.

(٣) صبح الأعشى ٣/١٤٧ - ١٦٧.

(٤) المطالع النصرية ص ٢٠٣ - ٢١٨.

(٥) يمكن تعليل ذلك بأن نشأة العلوم العربية والإسلامية كانت مشرقية، وبأن أهل الأندلس والمغرب كانوا أكثر تشبهاً من المشاركة بطريقة أبي الأسود الدؤلي في النقط التي تطورت إلى شكل يحتاج إلى التوضيح، ومن ثم اعتنى علماؤهم بهذا العلم ودأبوا على التأليف فيه إلى عصور متأخرة، بينما استقرت طريقة الخليل في المشرق في وقت مبكر ولم تعد هناك ضرورة للتأليف في هذا العلم لديهم (ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٥١٦ وما بعدها).

والقرون التي سبقت، وأن عددها كان يتناقص في القرون المتأخرة إلى درجة لا نجد فيها في بعض القرون أي مؤلف جديد، ولعل ذلك ناتج عن شعور الناس بعدم حاجة الموضوع إلى مؤلفات جديدة بعد أن استقرت العلامات في الكتابة العربية، وصار الناس يتعلمونها في أوان تعلمهم الكتابة.

ثالثاً: إن كتاب «المحكم في علم نقط المصاحف» لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، لا يزال أكبر وأهم كتاب مطبوع في الموضوع، وقد عوّض نشره عن فقد الأصول الأولى لهذا العلم إلى حد ما، وسدَّ بعض الفراغ الناتج عن عدم طبع ما بقي مخطوطاً منها.

رابعاً: إن معظم كتب النقط والشكل أُلِّف لضبط رسم المصحف، وهذا يكشف مدى الارتباط بين علوم اللغة العربية والقرآن الكريم، كما يوضح مقدار أثر القرآن في نشأة تلك العلوم وتطورها، خاصة علم الكتابة العربية، فإن جميع الجهود التي بذلت في ضبط الكتابة العربية تمَّت في إطار خدمة وصيانة النص القرآني، لأن مستخدمي القلم العربي كانوا يتلقون ما يقدمه علماء القرآن واللغة العربية لضبط رسم المصحف، وقد كان (علم النقط والشكل أحد علوم القرآن الكريم من حيث النشأة، ولكنه كانت تصب فيه جهود علماء القرآن وعلماء اللغة العربية جميعاً، كما أن خطاطي المصاحف وكتّاب العربية كانوا يستفيدون من نتائجه على السواء.

المبحث الثاني

أنواع العلامات في الكتابة العربية ودلالاتها

إذا نظر الدارس في نص مكتوب بالعربية، قد أستوفى جميع العلامات التي ابتكرها العلماء وأستخدمها الكتاب، في العصور القديمة والحديثة، فإنه يستطيع أن يصنف تلك العلامات إلى مجموعات، بحسب الوظيفة التي تؤديها كل علامة، ولا تخرج تلك العلامات عن أحد الأنواع الثلاثة الآتية:

١- العلامات التمييزية، وهي تتمثل بنقاط الإعجام التي تميز بين الحروف التي تشترك في صورة كتابية واحدة، وتتمثل بعلامات أخرى.

٢- العلامات الصوتية، مثل الحركات والهمزة والتشديد ونحوها.

٣- علامات الترقيم، وهي التي توضع بين الجمل وأجزاء الكلام، نحو النقطة والفاصلة والأقواس ونحوها.

وسوف أتبع علامات كل نوع من هذه الأنواع الثلاثة، مبيناً من خلال ذلك دلالة كل علامة وتاريخ استخدامها.

المطلب الأول

العلامات التمييزية

إن في حروف الكتابة العربية القديمة ما يشترك في الصورة، ومن ثم ظهرت الحاجة إلى التمييز بين تلك الحروف، وكان وضع النقاط على بعضها وإهمال بعضها الآخر هو الطريق الذي سلكه كُتّاب العربية لتحقيق تلك الغاية، وقد سُمّيت تلك النقاط بنقاط الإعجام، تمييزاً لها عن نقاط الإعراب التي وضعها الدؤلي

للحركات، وقد عرّف ابن درستويه نَقَطَ الإعجام بقوله: «اعلم أن النُّقْطَ زيادة تلحق الحرف فرقاً بينه وبين غيره»^(١).

ومَيَّزَ بعض العلماء بين نوعين من نقط الإعجام، يقول ابن درستويه: «والنَّقْطُ على ضربين: نَقْطُ مَحْضٍ، كنقط الباء والتاء والثاء والياء والنون. وضرب قد يجري مجرى النقط، كَرَقَمِ الحاء والراء والسين والصاد والعين. وفي كل واحد من النقط والرقم ما يقع فوق الحرف، وما يقع تحته»^(٢). وإليك بيان كلا النوعين:

أولاً: النَّقْطُ المَحْضُ

حروف الكتابة العربية الثمانية والعشرون، كما يقول الداني: «أربعة أصناف: صنف منها ستة أحرف متباينة، لا تحتاج إلى الفصل بينها وبين غيرها بشيء من النقط: (أ ك ل م و ه).

وصنف منها سبعة أحرف متلاسة مُخْلَاة: (ح د ر س ص ط ع).

وصنف منها أحد عشر حرفاً متلاسة يُفْصَلُ بينها وبين ما قبلها من المتلابسين بالنقط (ب ت ث ج خ ذ ز ش ض ظ غ).

وصنف منها أربعة أحرف تُخْلِى إذا لم يُوصَلْ بها شيء، وتُنْقَطُ إذا وُصِلَ بها غيرها: (ف ق ن ي) «...»^(٣).

وتقوم فكرة استخدام نقاط الإعجام للتفريق بين المشتبهين من الحروف على ثلاثة أسس: إما أن ينقط أحدهما ويغفل الآخر كالحاء والخاء، والراء والزاي، وكالدال والذال، وكالسين والشين، وكالصاد والضاد، وكالطاء والظاء، وكالعين

(١) كتاب الكتاب ص ٩٤.

(٢) المصدر نفسه ص ٩٥.

(٣) المحكم ص ٣٦.

والغين. وإما ان ينقط أحدهما نقطة والأخر نقطتين أو أحدهما نقطتين والآخر ثلاثاً كالباء والياء والثاء، وكالفاء والقاف. وإما أن ينقط أحدهما من عِلِّ والآخر من تحت كالجيم والخاء، وكالثاء والياء، وكالباء والنون وكالفاء والقاف في بعض المذاهب^(١). وأقدم رواية تبين طريقة الإعجام في الكتابة العربية هي التي رواها الداني (ت ٤٤٤هـ) عن الخليل ونصها: ^(٢) «وَرُوِيَ عن الخليل بن أحمد أنه قال:

الألف ليس عليها شيء من النقط، لأنها لا تلابسها صورة أخرى.

والباء تحتها واحدة.

والثاء فوقها اثنتان.

والياء فوقها ثلاث.

والجيم تحتها واحدة.

والحاء فوقها واحدة.

والذال فوقها واحدة.

[والزاي (فوقها) واحدة]^(٣).

والشين فوقها ثلاث.

والضاد فوقها واحدة.

[والظاء فوقها واحدة.

والغين فوقها واحدة]^(٤).

(١) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٩٤.

(٢) المحكم ص ٣٥ - ٣٦، وقد راجعت النص على مخطوطتي (المحكم) المحفوظتين في المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة، ورقة ٨٩، ومكتبة جسترستي بدبلن، ورقة ١٨ ظ - ١٩.

(٣) زيادة من نسخة مكتبة المحمودية.

(٤) زيادة من نسخة مكتبة المحمودية.

والفاء إذا وُصِلَتْ فوقها واحدة، وإذا انفصلت لم تُنْقَطْ، لأنها لا يلابسها شيء من الصور.

والقاف إذا وُصِلَتْ فتحتها واحدة، وقد نقطها ناس من فوقها اثنتين، فإذا فُصِلَتْ لم تُنْقَطْ، لأن صورتها أعظم من صورة الواو، فأستغنوا بعظم صورتها عن النقط.

والكاف لا تنقط، لأنها أعظم من الدال والذال.

واللام لا تنقط، لأنها لا يشبهها شيء من الحروف.

والميم لا تنقط أيضاً، لأنها لا تشبه شيئاً من الحروف، وقصتها قصة اللام.

والنون إذا وصلت فوقها واحدة، لأنها تلتبس بالباء والتاء والثاء، فإذا فُصِلَتْ لم تنقط، أستغنوا بعظم صورتها، لأن صورتها أعظم من الراء والزاي.

والواو لا تنقط، لأنها أصغر من القاف، فلم تشبه بشيء من الحروف.

والهاء لا تنقط، لأنها لا تشبه شيئاً من الحروف، وقصتها قصة الواو.

ولام ألف حرفان قُرِنَا، فليس واحد منها يُنْقَطُ.

والياء إذا وُصِلَتْ نُقِطَتْ تحتها اثنتين، لثلاث تلتبس بما مضى، فإذا فُصِلَتْ لم تُنْقَطْ»^(١).

وتستوقف الناظر في كلام الخليل عن نقط الإعجام للحروف ملاحظتان:

الأولى: إشارة الخليل إلى أن هناك مَنْ نقط القاف بواحدة من تحتها.

والثانية: أن الكاف لا تنقط بشيء، والجاري اليوم رقمها بعلامة إذا وقعت في آخر الكلمة، وقول الخليل: (لأنها أعظم من الدال والذال) ينطبق على صور

(١) تحدث الداني في كتابه المحكم (ص ٣٥ - ٤١) عن نقط الإعجام وعلله، وكذلك فعل ابن درستويه في كتابه الكتاب (ص ٩٤ - ٩٧).

الحروف القديمة في الخط الذي يطلق عليه اسم الخط الكوفي، أما بقية كلام الخليل فإنه ينطبق على إعجام الحروف المستخدم في الكتابة العربية من زمانه حتى وقتنا، إلا وضع نقطتي الياء المتطرفة، فالمأخوذ به في ضبط المصاحف عدم إثباتهما، أما الكتاب في زماننا فمنهم مَنْ يثبتهما، ومنهم مَنْ يحذفهما، والأولى إثباتهما حتى لا تلبس الياء بالألف المقصورة.

والملاحظة المتعلقة بالقاف تحتاج إلى وقفة نستوفي فيها ما يتعلق بنقط هذا الحرف، ويتحصل من قول الخليل السابق، وقول أبي عمرو الداني: «أهل المشرق ينقطون الفاء بواحدة من فوقها، والقاف باثنتين، وأهل المغرب ينقطون الفاء بواحدة من تحتها، والقاف بواحدة من فوقها، وكلهم أراد الفرق بينهما بذلك»^(١) - أنْ في نقط الفاء والقاف ثلاثة مذاهب هي:

١- مذهب قديم منقرض، تُنْقَطُ فيه الفاء بواحدة من فوقها والقاف بواحدة من تحتها.

٢- مذهب أهل المشرق الذين ينقطون الفاء بواحدة من فوقها والقاف باثنتين من فوقها أيضاً.

٣- مذهب أهل المغرب الذين ينقطون الفاء بواحدة من تحتها والقاف بواحدة من فوقها، وهو على العكس من المذهب الأول.

والمذهبان الثاني والثالث لا يحتاجان إلى إطالة الكلام فيهما لشهرة أمرهما، أما المذهب الأول فإنه قد يبدو غريباً لدى الناس في زماننا، لكنه كان في الواقع قد استخدم في القرنين الأول والثاني الهجريين في الأقل، نستدل على ذلك بعدد من الوثائق المخطوطة التي ترجع إلى تلك الحقبة، منها:

(١) المحكم ص ٣٧، وينظر: الفلقشندي: صبح الإعشى ٣/١٥٣.

١- كتابة قبة الصخرة المؤرخة بسنة ٧٢هـ، حيث نجد فيها الكلمات (مستقيم، وقائماً، ولا تقولوا، وألقاها، والمقربون) قد نقطت فيها القاف بنقطة واحدة تحتها^(١).

٢- أوراق من مصاحف قديمة ترجع إلى العصر الأموي، نقلها الدكتور صلاح الدين المنجد في كتابه «دراسات في تاريخ الخط العربي» عن نسخها الأصلية المحفوظة في مكتبات تركيا، حيث نجد فيها عدداً كبيراً من الكلمات التي جاءت فيها القاف منقوطة بواحدة من تحتها^(٢).

٣- أوراق من مصحف قديم محفوظة في مكتبة المتحف العراقي، حيث وردت القاف منقوطة بواحدة من تحتها في عدد من الكلمات.

٤- ورقة من مصاحف صنعاء، حيث تظهر فيها القاف منقوطة بواحدة من تحتها في الكلمات الآتية: فيسقي، وقضي، وقال (٣ مرات)، وبقرات، وقالوا^(٣).

وهناك ملاحظة تتعلق بشكل نقاط الإعجام، ففي كثير من الكتابات العربية القديمة تظهر النقاط على شكل خطوط قصيرة ودقيقة تتناسب مع ملامح الخط القديم ذي الخطوط المستقيمة والمقطع العريض، بينما تستخدم النقاط المدورة الصغيرة في عدد آخر من الكتابات، وهي الطريقة التي استقرت في الاستعمال في الكتابة العربية إلى الآن^(٤).

ثانياً: الرَّقْم (النَّقْط غير المَحْض)

الرَّقْم في اللغة: الكتابة والختم، والرَّقْم والترقيم أيضاً تعجيم الكتاب، ورَقَمَ

(١) ينظر: يوسف ذنون: قديم وجديد في أصل الخط العربي ص ١٢.

(٢) ينظر شكل رقم ٢٨ و ٢٩ و ٤٥ و ٤٨ من الكتاب.

(٣) ينظر: مصاحف صنعاء ص ٦٥، صورة رقم ٦١.

(٤) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٥٦١ - ٥٦٢.

الكتاب يرقمُه رَقْمًا أعجمه وبَيَّنَه، وكتاب مرقوم أي قد بُيِّنَتْ حروفه بعلاماتها من التنقيط^(١).

أما في الاصطلاح: فإن ابن درستويه قد استخدم مصطلح الرِّقْم للدلالة على ما يُوضَعُ على الحروف التي أهملت ولم تنقط، لتمييزها بنقط مثيلاتها، وهي (ح د رس ص ط ع)^(٢). فإن «من الكتاب مَنْ يُخَدِّثُ لَهَا نَقْطًا مخالفًا لنقط ما شابهها من الحروف، أو علامات غير النقط، وهم أهل النحو والشعر والغريب، يريدون بذلك الاحتياط»^(٣).

وقد تنوعت علامات الرِّقْم التي يضعها الكتاب على تلك الحروف السبعة، حتى قال الإمام النووي (يحيى بن شرف ت ٦٧٧هـ): «وينبغي ضبط الحروف المهملة، قيل:

تُجْعَلُ تحت الدال والراء والسين والصاد والطاء والعين النُّقْطُ التي فوق نظائرها.

وقيل: كقلامة الظُّفْرِ مضطجعة على قفاها.

وقيل: تحتها حرف صغير مثلها.

وفي بعض الكتب القديمة فوقها خط صغير.

وفي بعضها تحتها همزة^(٤).

وذكر القلقشندي أن حُدَّاق الكتاب يجعلون للحاء علامة، وهي حاء صغيرة مكان نقطة الجيم، وبعضهم ينقط السين بثلاث نقط من أسفلها، وبعضهم يضع

(١) ابن منظور: لسان العرب ١٣٩/١٥ - ١٤٠ (مادة رقم).

(٢) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٩٥.

(٣) المصدر نفسه ص ٩٦.

(٤) ينظر: السيوطي: تدريب الراوي ٧١/٢.

تحت الصاد والطاء والعين حرفاً صغيراً من جنسها^(١).

وحكاية الرّقم التي حكاها علماء الكتابة العربية الأقدمون حكاية صحيحة، نجد ما يصدقها في الكتابات القديمة، وسوف أقتصر هنا على عرض ما وقفت عليه من الرقم في أربعة نصوص مكتوبة في القرن الرابع الهجري، وهي:

١- كتاب غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ)، مخطوطة المكتبة الأزهرية المتسخة سنة ٣١١هـ، وقد نقل موريتز صوراً منها في مجموعته القيمة^(٢). ويظهر الرّقم فيها على النحو الآتي:

علامة الدال: نقطة تحتها.

علامة الراء: مثل قَلَامَةِ الظُّفْرِ، وتظهر أحياناً مثل عدد (٧)، فوق الحرف.

علامة السين: مثل علامة الراء.

علامة الطاء: نقطة تحتها.

علامة العين والحاء: مثل قلامَة الظفر، توضع تحت الحرف على هيئة الدال.

علامة الصاد: لم تتضح صورتها في ما أطلعت عليه من صور المخطوطة.

٢- كتاب سيبويه، مخطوطة دار الكتب المصرية، والمؤرخة بسنة ٣٥١هـ، نقل موريتز نموذجاً منها في مجموعته^(٣)، وتظهر علامات الرقم فيها على النحو الآتي:

علامة الدال: لا تظهر معه علامة، وكذلك السين والطاء.

علامة الراء: مثل قلامَة الظفر فوق الحرف.

علامة الحاء: حاء صغيرة تحت الحرف، وتظهر أحياناً على هيئة الدال،

(١) صبح الأعشى ١٥٢/٣.

(٢) ينظر: شكل ١١٩ و ١٢٠ من مجموعة موريتز.

(٣) ينظر: شكل ١٢١ من مجموعة موريتز.

مائلة مثل العدد (٨).

علامة العين: : عين صغيرة تحت الحرف في بعض المواضع.

٣- أمالي اليزيدي بخط محمد بن أسد (أستاذ ابن البواب) مؤرخة بسنة ٣٦٨ و ٣٧٠هـ، والأصل المخطوط محفوظ بخزانة عاشر أفندي في اسطنبول (رقم ٩٠٤) وقد نقل الأستاذ يوسف ذنون صورتين منها في مقالته (قديم وجديد في أصل الخط العربي)^(١). وتظهر علامات الرقم فيها على النحو الآتي:

علامة الدال: لا تظهر معها علامة، وكذلك الطاء.

علامة الراء: مثل قلامة الظفر، تظهر أحياناً مثل عدد (٧).

علامة السين: مثل علامة الراء.

علامة العين: عين صغيرة تحت الحرف، وتكون أحياناً بدون تعريف.

علامة الحاء: حاء صغيرة، وتظهر أحياناً مثل حرف (د).

علامة الصاد: مثل عدد (٧) في بعض المواضع دون بعض.

٤- مصحف أبين البواب (علي بن هلال ت ٤١٣هـ) المحفوظ في مكتبة جستريني تحت رقم (ك/١٦)، ومؤرخ بسنة ٣٩١هـ، حيث جاء في خاتمته «كُتِبَ هذا الجامع علي بن هلال، بمدينة السلام، سنة إحدى وتسعين وثلاث مئة، حامداً لله تعالى». وقد قامت المكتبة بنشر هذا السُّفْر الخالد بطريقة التصوير، سنة ١٩٨٠م، فجاء محافظاً على صورته الأصلية وألوانه إلى حد كبير، وتظهر فيه علامات الرقم على النحو الآتي (انظر صفحة منه، شكل رقم ١٠):

علامة الدال: نقطة تحت الدال أحياناً (أنظر مثلاً سورة القدر).

علامة الراء: مثل العدد (٧) فوق الحرف.

علامة السين: مثل العدد (٧) فوق الحرف، وهي العلامة الغالبة. وجاءت

(١) ينظر: صورة رقم ٥ و ٦ من المقالة.

السين في عدد من المواضع منقوطة بثلاث نقاط من أسفل تحت سنات الحرف على شكل صف واحد (انظر مثلاً: سورة الناس).
 علامة الطاء: لم أف له على علامة.
 علامة العين: عين صغيرة تحت الحرف، بغير تعريق أحياناً.
 علامة الحاء: حاء صغيرة تحت الحرف، بغير تعريق أحياناً.
 علامة الصاد: صاد صغيرة تحت الحرف، بغير تعريق، وأحياناً مثل العدد (٧) فوق الحرف.

وقبل أن أترك الحديث عن الرَّم لابد من ملاحظة أن (الكاف) لم تذكر مع الحروف السبعة التي تصحبها علامات الرقم، بل نجدتها مدرجة مع الحروف التي لا تحتاج إلى نقط ولا رقم، لأنها لا تلتبس بشيء من الحروف، وهي: (ا ك ل م و ه) ^(١). وكان الخليل قد قال عنها: «والكاف لا تنقط لأنها أعظم من الدال والذال» ^(٢). وهذا ينطبق على صورة الكاف القديمة في الخط الكوفي، وهي أقرب إلى الدال والذال، لكنها أكبر منهما. وبعد أن تطور الخط العربي نحو الليونة اقتربت صورة الكاف من صورة اللام، ومن ثمَّ رَقَمَهَا الخطاطون بكاف صغيرة توضع فوقها، لا سيما إذا وقعت في الطرف حيث تلتبس باللام، ويظهر ذلك جلياً في مصحف ابن البواب الذي سبق ذكره قبل قليل.

وأدرج العلماء المتأخرون حرف الكاف في قائمة الحروف التي توضع عليها علامة، فقال القلقشندي: «وأما الكاف فإنها لا تنقط، إلا أنها إذا كانت مشكولة عُلِّمَتْ بشكلة، وإن كانت مُعْرَاة رسم عليها كاف صغيرة مبسوطة لأنها ربما أُلْتَبَسَتْ باللام» ^(٣).

(١) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٩٥، والداني: المحكم ص ٣٦.

(٢) الداني: المحكم ص ٣٦.

(٣) صبح الأعشى ١٥٣/٣.

وقد زال استخدام علامات الرِّقْم في الكتابة العربية في زماننا، وذلك لأن نَقَطَ ما نَقَطَ من الحروف يُغني عن رقم الحروف السبعة التي حرص بعض قدماء الكُتَّاب على رقمها مبالغة منهم في الحذر والحيطه من الوقوع في التصحيف، ولم يبق من علامات الرقم القديمة إلا علامة الكاف التي اسْتُخْدِمَتْ في الكتابة العربية في وقت متأخر نسبياً، لكن استقرت في الاستعمال، وعلامة الكاف في الواقع كاف صغيرة، لا رأس عين أو همزة كما يتبادر من صورتها، وربما استخدم الخطاطون علامات الرِّقْم لتزيين خطوط لوحاتهم، من غير أن يكون قصدهم في ذلك إزالة اللبس أو الدلالة على شيء^(١).

المطلب الثاني

العلامات الصوتية

كانت الكتابة العربية في مرحلة خُلُوها من العلامات تهمل تمثيل أصوات الحركات، كما أنها كانت تخلو من علامة السكون والتشديد والمدة والهمزة، وقام علماء العربية بوضع تلك العلامات بعد ظهور الإسلام بعشرات السنين، واتخذوا طريقة العلامات الخارجية وسيلة لتكميل نقص الكتابة العربية في هذا الجانب، ولم يكن متيسراً أمامهم إلا تلك الطريقة التي أمكن بواسطتها تكميل النقص مع المحافظة على الشكل المتوارث لصور الكلمات، ولو أنهم وضعوا رموزاً جديدة لأصوات الحركات لأدى ذلك إلى تغير شكل الكلمات، وهو أمر لم يكن هناك أدنى فرصة لقبوله، خاصة بعد أن كُتِبَ القرآن في المصاحف بالكتابة العربية، وصار هجاء الكلمات في المصاحف شيئاً يحرص المسلمون عليه، لأنه من عمل أصحاب النبي ﷺ وارتبط النص القرآني بذلك الرسم. ويؤكد هذا المعنى أنَّ العلامات الخارجية لتمثيل الحركات لَقِيَتْ معارضة في بادئ الأمر لأنها تُعَدُّ

(١) ينظر: وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٣٤.

شيئاً طارئاً على شكل المصحف الأول، ولولا أن استعمالها كان ضرورياً ما استقرت في الكتابة العربية.

وكان ابن درستويه (ت ٣٤٧هـ) قد قسم الشُّكْل في كتابة (الكتاب) على قسمين، حيث قال: «أعلم أن الشكل زيادة تلحق الحروف للحاجة إليها، وهو على ضربين: ضرب هو صُور الحركات والسكون اللذين تُعْرَفُ بهما الحروف وتُبَيَّنُ، كما كان المعجم صوراً للحروف. وضرب هو زيادة يُؤْتَى بها مع الحرف للفروق كما كان النَّقْطُ كذلك»^(١). وذكر من أنواع هذا الضرب خمس علامات هي: التشديدة، والتنوين، والهمزة، والمدة، وَعَلِمُ أَلْف الوصل^(٢).

وقد أدرجتُ علامات كلا الضربين هنا تحت عنوان واحد هو (العلامات الصوتية) لأنها كلها ذات دلالة صوتية، وهي تختلف في ذلك عن نَقْط الإعجام وعلامات الرَّقْم التي كان دورها تمييزياً محضاً، وكان القلقشندي قد سبق إلى إدراج علامات الشكل بنوعها في نسق واحد^(٣).

وسوف أتناول وصف علامات الشكل وبيان تأريخها بادئاً بعلامات الحركات لأنها أصل هذا الباب.

١- علامات الحركات (الفتحة والكسرة والضمة):

استخدمت الكتابة العربية نظامين للحركات:

الأول: النظام الذي وضعه أبو الأسود الدؤلي البصري (ت ٦٩هـ)، الذي يعتمد على النقاط الحمراء في تمثيل الحركات، فتكون الفتحة نقطة فوق الحرف،

(١) كتاب الكتاب ص ٩٨.

(٢) كتاب الكتاب ص ٩٩.

(٣) صبح الأعشى ١٦٠/٣ - ١٦٥.

والكسرة نقطة تحت الحرف، والضمة نقطة أمام الحرف، وهذه الطريقة استخدمت في المصاحف خاصة^(١).

والثاني: النظام الذي وضعه الخليل بن أحمد (ت ١٧٠هـ)، ويعتمد على الحروف الصغيرة المعمولة على مثال حروف المد الثلاثة: الألف، والواو، والياء، قال محمد بن يزيد المبرد: «الشَّكْلُ الذي في الكتب من عمل الخليل، وهو مأخوذ من صور الحروف، فالضمة واو صغيرة الصورة في أعلى الحرف، لثلاث تلبس بالواو المكتوبة، والكسرة ياء تحت الحرف، والفتحة ألف مبطوحة فوق الحرف»^(٢). وقد عبّر الداني عن الكسرة بقوله: «ياء مردودة صغرى»^(٣). ويظهر أن علامة الكسرة تخلصت من صورة الياء المردودة منذ عصر متقدم وصارت تماثل علامة الفتحة، سوى أن هذه فوق الحرف، والكسرة تحت الحرف. وقد سماها ابن وثيق الأندلسي (ت ٦٥٤هـ): جَزَّة^(٤). وقال القلقشندي: «والمتأخرون جعلوا علامة الكسر شَطِيَّةً من أسفل الحرف»^(٥).

ويذهب ابن درستويه إلى أن علامات الخليل مأخوذة من حرف الراء آلدالاً على الحركة، حيث يقول: «وهي رقوم مشتقة من حروف أسمائها، فرقم الحركات الثلاث راء غير محققة في الوجوه الثلاثة، وهي مأخوذة من راء الحركة، وقد زيدت على رقم الضمة علامة تفرق بينها وبين غيرها، مأخوذة من الواو، لاشتراك الضمة والواو في اللفظ والمخرج»^(٦). وما قاله المبرد من أن علامات الحركات مأخوذة من صور حروف المد أرجح مما ذهب إليه ابن درستويه، وذلك للشبه

(١) سبق الحديث عن هذه الطريقة في مطلب (بدء ظهور العلامات في الكتابة العربية).

(٢) الداني: المحكم ص ٢٨، وينظر: القلقشندي: صبح الأعشى ٣/ ١٦١.

(٣) الداني: المحكم ص ٤٥.

(٤) الجامع ص ١٥٧.

(٥) صبح الأعشى ٣/ ١٦٢.

(٦) كتاب الكتاب ص ٩٨.

الكبير بينها في الصورة.

وكان نظام الدُولي قد سُمِّي بالشَّكْل المدَوَّر، وسُمِّي نظام الخليل بشكْل الشُّعْر^(١)، كما سمي بالشَّكْل المستطيل^(٢)، ولا يتسع المكان للحديث عن تاريخ استعمال هذين النظامين في الكتابة العربية، أو تحديد وقت زوال نظام الدُولي من الاستعمال، وقد سبق لي بحث هذا الموضوع في مناسبة سابقة^(٣).

٢- علامة السكون:

السكون ليس صوتاً، إنما هو تعبير عن عدم الحركة. ووضع له العلماء أكثر من علامة، قال الداني: «فأما السكون فعامة أهل بلدنا [يعني الأندلس]، قديماً وحديثاً، يجعلون علامة السكون جَرَّةً فوق الحرف المسكَّن...»

وأهل المدينة يجعلون علامته دارة صغيرة فوق الحرف...»

وأهل العربية من سيبويه^(٤)، وعامة أصحابه يجعلون علامته خاء، يريدون بذلك أول (خفيف)، وذلك أراد نقاط أهل بلدنا، إلا أنهم اختصروها، بأن حذفوا رأسها وبَقَوْا مطتها، فصارت جَرَّةً كألف مبطوحة، لكثرة استعمال هذا الضرب وتكرره. ومن أهل العربية من يجعل علامته هاء^(٥).

وأشهر علامات السكون هي الدائرة الصغيرة، ورأس الخاء الخالية من النقطة والتعريق، وهناك تقارب بين الصورتين، حتى عدّهما الجعبري منحدرتين عن أصل واحد، حيث قال: «علامة السكون، وهي دائرة فوق الحرف الساكن غير التنوين،

(١) الداني: المحكم ص ٢٢.

(٢) العقيلي: مختصر ما رسم في المصحف الشريف ٢٣ ظ.

(٣) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٥١٦ - ٥٣٥.

(٤) ينظر: الكتاب ١٦٩/٤.

(٥) المحكم ص ٥١ - ٥٢.

وبعض كتاب البغداديين يشطرونها على الجانب الوحشي^(١)، يريد الأيسر.

وإذا كانت علامة السكون خاء غير منقوطة ولا معرّقة فإنها تشبه رأس الحاء، وتلتبس بالجيم، ولذا نجد ابن درستويه يقول: «والوقفة [يريد السكون] جيم غير معقّفة ولا محقّقة مأخوذة من جيم الجزم»^(٢). وقد قال القلقشندي: «وحدّاق الكتاب يجعلونها جيماً لطيفة بغير عراقة إشارة إلى الجزم»^(٣).

وتحدث العلماء عن أصل علامة السكون إذا كانت دائرة، فقال الداني: «هي الصفر اللطيف الذي يجعله أهل الحساب على العدد المعدوم»^(٤). وقال القلقشندي: «أما المتأخرون فإنهم رسموا لها دائرة تشبه الميم إشارة إلى الجزم، إذ الميم آخر حرف من الجزم، وحذفوا عراقة الميم استخفافاً، وسَمَوْا تلك الدائرة جزمة، أخذاً من الجزم الذي هو لقب السكون، ويحتمل أن يكونوا أتوا بتلك الدائرة على صورة الصفر في حساب الهنود ونحوهم، إشارة إلى خلوّ تلك المرتبة من الأعداد، لأن الصفر هو الخالي»^(٥).

ويغلب في زماننا استعمال الخاء علامة للسكون في المصحف الشريف، وتظهر على شكل رأس حاء هكذا (ح) وتستخدم الدائرة في المصاحف فوق الحروف الزائدة في الخط المعدومة في النطق، مثل: الألف في (مائة)، والواو في (أولئك)، والألف في (ءامنوا)^(٦). أما ما يطبع من العربية في غير المصحف من الكتب وغيرها فإنه لا يستخدم فيها إلا الدائرة علامة على السكون.

(١) جميلة أرباب المراد ٢٥٠ ظ.

(٢) كتاب الكتاب ص ٩٨.

(٣) صبح الأعشى ٣/١٦٠.

(٤) المحكم ص ١٩٥.

(٥) صبح الأعشى ٣/١٦٠.

(٦) الداني: المحكم ص ١٩٣.

٣- علامة التنوين :

التنوين نون ساكنة زائدة تلحق آخر الأسماء لفظاً لاخطاً، ووصلاً لا وقفاً، وقد وضع لها العلماء علامة غير حرف النون، وكان الدؤلي هو البادئ بذلك، فقد ورد في الخبر المشهور المنقول عنه أنه قال لكاتبه: «إِن أَبَعْتَ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْحَرَكَاتِ غُنَّةً فَاجْعَلِ النُّقْطَةَ نَقْطَتَيْنِ». وبذلك صارت علامة التنوين مع الفتحة نقطتين فوق الحرف، ومع الكسرة نقطتين تحت الحرف، ومع الضمة نقطتين أمام الحرف^(١).

وبعد أن جعل الخليل علامات الحركات حروفاً صغيرة جعل الكتاب علامة التنوين فتحيتين أو كسرتين أو ضميتين مكان النقطتين^(٢). وقال ابن درستويه: «والتنوين طائفة مأخوذة من النون أو من نقطتها»^(٣). والراجح في أصل علامة التنوين ما ذكرته قبل، ولعلماء النُّقْط والشكل المتقدمين مذاهب في طريقة وضع العلامتين، بحسب حكم التنوين الصوتي، من الإظهار والإدغام والإخفاء والإقلاب^(٤)، وهي غير معمول بها إلا في رسم المصحف.

٤- علامة المد :

إذا وقع أحد حروف المد الثلاثة: الألف والواو المضموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها، قبل همزة أو حرف مشدد، في مثل السماء، والسُّوء، وجيء، والصَّاحَّة ونحو ذلك - طال حتى يبلغ الزمن الذي يستغرقه نطقه ضعفي زمن نطقه الطبيعي أو أكثر، هذا في قراءة القرآن على الأقل^(٥).

(١) الداني: المحكم ص ٤ و ٥٨.

(٢) القلقشندي: صبح الأعشى ٣/ ١٦٠ - ١٦١.

(٣) كتاب الكتاب ص ٩٩.

(٤) الداني: المحكم ص ٦٨ - ٧٢.

(٥) ينظر: كتابي: الدراسات الصوتية ص ٥٢١.

وقد جعل علماء النقط والشكل علامة لذلك المد الزائد الذي يعرض لحروف المد الثلاثة، قال ابن درستويه: «والمدة ميم ودال غير محقتين، مأخوذتان من المد»^(١). وقال الداني: «اعلم أن نُقَطَ بلدنا جرت عاداتهم، قديماً وحديثاً، على أن جعلوا على حروف المد واللين الثلاثة، الألف والياء والواو، مَطَّةَ حمراء، دلالة على زيادة تمكينهن، وذلك عند لُقْيِهِنَّ الهمزات والحروف السواكن»^(٢).

والغالب في علامة المد أن تكون مَطَّةً، كالتي نلاحظها على الألف (آ) ولعلها بقية من كلمة (مد) التي ذكرها ابن درستويه.

وهناك ملاحظة تتعلق باستخدام علامة المد في زماننا، وهي أن الناس يستخدمون المدة التي تكون فوق الألف (آ) للدلالة على الهمزة الممدودة في مثل (آمَنَ و سَنَانَ) ونحوهما^(٣)، وهذا خلاف ما وضعت المدة له، وعلماء النقط والشكل يرسمون الكلمتين في المصحف هكذا (ءامن و سَنَانَ)، ولا يضعون علامة المد إلا فوق حرف المد الذي يقع قبل همزة أو مشدد، وبذلك تكون علامة المد في الكتابة العربية دلالة غير دلالتها في رسم المصحف.

٥- علامة التشديد:

كانت الكتابة العربية في مرحلة خلوها من العلامات ترسم الحرفين المتماثلين إذا تابعا في كلمة، وكان الأول ساكناً، بحرف واحد، مثل: (رَبِّ، وإِيَّاكَ، وإنَّ) ونحوها، وظلت كذلك، لكن العلماء في مرحلة استخدام العلامات فيها وضعوا علامة للدلالة على الحرف الذي يمثل صوتين في النطق، واشتهرت علامتان للحرف المشدد، قال الداني: «اعلم أن التشديد يُنْقَطُ على وجهين:

(١) كتاب الكتاب ص ٩٩، وينظر: ابن رثيق: الجامع ص ١٥٤.

(٢) المحكم ص ٥٤.

(٣) ينظر: نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٦٨.

أحدهما: أن تُجعل علامته أبدأً فوق الحرف، ويُعرَّب الحرف بالحركات اللائي يلحقنه... وصورة التشديد على هذا المذهب شين... وإنما جُعِلت علامة له لأنه يراد أول (شديد). وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعامة أصحابهما، وعلى ذلك سائر أهل المشرق من النقاط وغيرهم^(١).

والوجه الثاني: أن تُجعلَ علامة التشديد دالاً، فوق الحرف إذا كان مفتوحاً، وتحتة إذا كان مكسوراً، وأمامه إذا كان مضموماً. وبعض أهل النَّقْط يجعل مع الشدة الحركات... .

وإنما جعل أهل المدينة علامة التشديد دالاً من حيث كانت الدال آخر كلمة (شديد)، فدلوا عليه بأخر حرف من كلمته، كما دلَّ عليه النحويون ونقاط المشرق بأول حرف من كلمته، وفي كل واحد من الحرفين، الشين والدال دلالة عليه^(٢).

والذي عليه العمل في زماننا في المصاحف وغيرها هو جعل علامة التشديد رأس شين من غير نقاط (-) فوق الحرف المشدد، أما موضع الحركات مع التشديد فقد قال عنه الفلقلشندي: «فيجعلون النسبة والرفعة بأعلى الشدة، ويجعلون الخفضة بأسفل الحرف الذي عليه الشدة، وبعضهم يجعلها أسفل الشدة من فوق الحرف»^(٣).

٦- علامة الهمزة:

الهمزة أحد الحروف العربية، لكنه حرف مستثقل في النطق لبعده مخرجه، ومن ثمَّ كان للعرب في نطقه مذهبان: التحقيق: وهو إخراجه من مخرجه كاملاً، على نحو ما نطقه في العربية الفصحى اليوم. والتسهيل: وهو حذفه من النطق أو

(١) ينظر: الخليل: العين ٤٩/١، وسيبويه: الكتاب ١٦٩/٤.

(٢) المحكم ص ٤٩ - ٥٠، وينظر: ابن وثيق: الجامع ص ١٥٦.

(٣) صبح الأعشى ١٦٢/٣.

إبداله بأحد حروف العلة الثلاثة: الألف والواو والياء، ولكيفية تسهيل الهمزة قواعد تكفلت بتفصيلها كتب النحو والصرف^(١).

أما في الكتابة فإنه كان لرسم الهمزة مذهبان يقابلان طريقة نطقها، فهي إن كانت محققة كُتِبَتْ أَلْفًا في أي مكان من الكلمة وقعت، وبأية حركة تحركت، لأن الألف هو رمز الهمزة في الأصل، واسْتُعْمِلَ في تمثيل المدة في نحو: (كان) في وقت لاحق، فيكتب: بِأَر (= بئر) ورأس، ويَأْمِن (= يؤمن) بالألف. وإذا كانت الهمزة مُسَهَّلَةً فإنها ترسم بأحد حروف العلة الثلاثة، بحسب ما تؤول إليه في النطق، فنكتب: بئر بالياء، ورأس بالألف، ويؤمِنُ بالواو^(٢). وسوف نفصل هذه القضية في فصل لاحق، إن شاء الله.

وظهرت قضية الهمزة في الكتابة العربية بعد أن كتبت الهمزة في المصحف على مذهب من يُسَهِّلُ الهمزة، قال الداني: «إن أكثر الرسم ورد على التخفيف، والسبب في ذلك كونه لغة الذين وَلَّوْا نَسْخَ المصاحف، زمن عثمان، رحمه الله، (ورضي عنه)، وهم قريش، وعلى لغتهم أُقِرَّتْ الكتابة...»^(٣).

وجرت كتابة الهمزة بعد الإسلام على طريقة من يُسَهِّلُ الهمزة، حتى عند مَنْ يحققها، اتباعاً منهم للطريقة التي كُتِبَ عليها المصحف الذي حافظ المسلمون على هجاء الكلمات فيه ولم يغيروها، فإذا كان القارئ أو الناطق يُسَهِّلُ الهمزة فإن نطقه بالهمزة يكون موافقاً لطريقة رسمها، وإذا كان يحقق الهمزة فإنه بحاجة إلى وضع علامة على ما يمثل الهمزة في الكتابة من الألف أو الواو أو الياء، ليشير إلى أنه ينطق بالهمزة محققة.

(١) ينظر: سيبويه: الكتاب ٣/٥٤١ - ٥٥٦، والمبرد: المقتضب ١/١٥٥ - ١٨٠، وابن يعيش:

شرح المفصل ٩/١٠٧ - ١٢٠.

(٢) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٣٥٣ - ٣٥٥.

(٣) المحكم ص ١٥١.

واجتهد علماء قراءة القرآن وعلماء العربية في وضع علامة تدل على طريقة النطق بالهمزة، فكانوا يستخدمون في مرحلة استخدام الشكل المدور في المصاحف نقطة صفراء، وبعضهم يجعلها حمراء، للهمزة، واستخدام الصفرة أكثر، وذلك لتمييز عن الحركات المنقوطة بالحمرة^(١).

وحين وضع الخليل بن أحمد الحروف الصغيرة مكان النقاط الحمراء التي استخدمها الدؤلي للحركات، وضع أيضاً علامة للهمزة مكان النقطة الصفراء أو الحمراء التي كانت تستخدم لها، وهي طائفة مأخوذة من حرف العين، أو هي عين بلا عراقه، وذلك لقرب مخرج الهمزة من العين^(٢). فكانت هذه العلامة توضع مكان النقطة على الحروف الثلاثة، ولكيفية وضع علامة الهمزة قواعد مفصلة في كتب الهجاء العربي، سنوفها حقها من البيان في الفصل الآتي، إن شاء الله تعالى.

وأشار ابن درستويه إلى أن الخليل حين وضع هذه العلامة قصد إلى استخدامها حرفاً مستقلاً يمثل الهمزة، فاتخذ الناس تلك العلامة شكلاً يوضع فوق الحروف الثلاثة، قال: «وهي الصورة التي وضعها الخليل للهمز، فلم يستعملها الناس وكتبوا الهمز على صور حروف اللين، وصيروا ما وضعه الخليل شكلاً له»^(٣). وقال في موضع آخر: «وذكروا أن الخليل زاد في حروف المعجم صورة الهمزة، فلم يعتمد عليها الناس وجعلوها شكلة لها»^(٤).

ولا بد من الإشارة هنا إلى أن المطابع في زماننا كثيراً ما تُسيء إلى موضع الهمزة من حروف المد الثلاثة، ويغفل بعض الناس فيقلد خطأ المطابع حتى استشرى الخطأ، خاصة في الهمزة المتطرفة التي تقع بعد الياء أو فيها نحو (شيء)

(١) ينظر: الداني: المحكم ص ١٤٧ و ١٤٨، وابن وثيق: الجامع ص ١٥١.

(٢) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٩٩، والقلقشندي: صبح الأعشى ٣/١٦٣.

(٣) كتاب الكتاب ص ٩٩.

(٤) كتاب الكتاب ص ١١٤.

و (قارئ)، فالهمزة في الكلمة الأولى بعد الياء، وفي الثانية فيها، أي يجب أن توضع فوقها، بينما نجد الشائع في الاستخدام أن توضع الهمزة في الكلمتين عند ذنب الياء هكذا (شيئ) و (قارئ) وهو خطأ في كلا الكلمتين.

وكان علماء السلف - رحمهم الله تعالى - قد وضعوا قانوناً لتحديد مكان الهمزة، لا يضلُّ من اتبعه، لَحَّصَهُ الداني بقوله: «إجماع أئمة القراءة وعلماء العربية على أن موضع الهمزة من الكلمة يُمْتَحَنُ بالعين، فحيثما استقرت العين فهو موضع الهمزة»^(١). ثم بَيَّنَّهُ وفَصَّلَهُ في باب مستقل، ومما قاله فيه: «اعلم أن الهمزة يُمْتَحَنُ موضعها من الكلمة بالعين، فحيث ما وقعت العين وقعت مكانها، سواء كانت متحركة أو ساكنة أو لحقها التنوين أو لم يلحقها، فتقول في (ءامنوا): عامنوا، وفي (وءاتي المال): وعاتي المال، وفي (مستهزئين): مستهزعين... وفي (سوء): سوء... وفي (من شاطئ): من شاطع، وكذلك ما أشبهه، حيث وقع، فالقياس فيه مُطَّرَد»^(٢).

ومن هذا القانون نعلم أن همزة (شيء) يجب أن توضع بعد الياء لأنها نقول (شيع)، وأن همزة (قارئ) يجب أن توضع فوق الياء لأنها نقول (قارع)، وهكذا في كل موضع ترد فيه الهمزة.

٧- علامة همزة الوصل:

همزة الوصل، وتسمى أيضاً ألف الوصل، هي همزة في الحقيقة، لكنها تتميز عن الهمزة التي نسميها بهمزة القطع في أنها لا تنطق إلا في بدء الكلام، فإن وقعت في درج الكلام سقطت من النطق البتة. وهي تأتي في صدر عدد من الكلمات التي بُنِيَتْ أوائلها على السكون، لأن العربية لا يُبْتَدَأُ فيها بساكن،

(١) المحكم ص ١٤٦.

(٢) كتاب النقط والشكل ص ١٤٣.

وذلك في مثل: أَنْطَلَقَ، وَأَسْتَعْفَرَ، وَأَكْتُبُ، وَأَجْتَهِدُ، وَأَنْطَلِقُ، وَأَسْتَعْفَرُ، وَأَبْنُ،
وَأَمْرَأَةٌ، وَأَثْنَانُ، وَأَسْمٌ، وفي (أَل) التي للتعريف^(١).

ولما كانت هذه الهمزة تسقط في درج الكلام فإن علماء النقط والشكل
خَصَّوْهَا بِعَلَامَةٍ تَمِيْزُهَا، وَكَانَ لِلْمَتَقَدِّمِينَ مِنْ نَقَاطِ الْمَصَاحِفِ مَذْهَبَانِ فِي عِلَامَتِهَا:

الأول: وهو عند أهل المغرب الذين جعلوها جَرَّةً لطيفة كالجرة التي هي
علامة السكون، كما يقول الداني^(٢). أو على صورة الفتحة كما يقول ابن وثيق^(٣).

والثاني: هو مذهب قدماء الناقطين من المشاركة الذين جعلوا علامة ألف
الوصل دالاً مقلوبة كالتِي يُحَلَّقُ بِهَا عَلَى الْكَلَامِ الزَائِدِ فِي الْكُتُبِ، دَلَالَةٌ عَلَى
سُقُوطِهِ وَزِيَادَتِهِ^(٤).

وذكر ابن درستويه أن علامة ألف الوصل صاد غير معرفة ولا محققة،
مأخوذة من الوصل^(٥). وهذه العلامة هي التي غلبت في الاستخدام. قال
القلقشندي: «وأما المتأخرون فإنهم رسموا لذلك صاداً لطيفة إشارة إلى الوصل،
وجعلوها بأعلى الحرف دائماً، ولم يُرَاعُوا فِي ذَلِكَ الْحَرَكَاتِ، أَكْتَفَاءً بِاللَّفْظِ»^(٦).

تلك هي أشهر العلامات في الكتابة العربية، وهناك مذاهب في مقدار ما
يجب أن يستخدم من هذه العلامات، فكان المتقدمون من علماء العراق لا يرون
أَنْ يُشَكَّلَ إِلَّا مَا يُشَكِّلُ:

(١) ينظر: ابن جنبي: سر صناعة الأعراب ١/١٢٦، ونصر الهوريني: المطالع النصيرية ص ١٤٧.

(٢) المحكم ص ٨٦.

(٣) الجامع ص ١٦٠.

(٤) المحكم ص ٨٦.

(٥) كتاب الكتاب ص ٩٩.

(٦) صبح الأعشى ٣/١٦٦.

قال أبو حاتم (ت ٢٥٥هـ): «وإنما النقط على الإيجاز، لأنهم لو تتبعوا كما ينبغي أن ينقط عليه فنقطوه لفسد المصحف»^(١).

وقال ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ): «وليس على كل حرف يقع الشكل، وإنما يقع على ما إذا لم يُشكَل التيسر، ولو سُكِلَ الحرف من أوله إلى آخره، أعني الكلمة، لأظلم ولم تكن فائدة، إذ بعضه يؤدي عن بعض»^(٢).

وقال ابن المنادي (ت ٣٣٤هـ): «النقط والشكل إنما جعلوا للضرورات المشكلات يسراً، لا أن يُنْقَطَ كل حرف من الكلمة...»^(٣).

ومال المتأخرون إلى وجوب استيفاء الكتابة لعلامات الشكل، لا سيما في المصحف، وقد عبّر أبو عمرو الداني الأندلسي (ت ٤٤٤هـ) عن ذلك بقوله: «وإذا كان سبب نقط المصاحف تصحيح القراءة وتحقيق الألفاظ بالحرف حتى يُتَلَقَّى القرآن على ما أنزل من عند الله تعالى، وتُلَقِّيَ من رسول الله ﷺ ونُقِلَ عن صحابته، رضوان الله عليهم، وأدّاه الأئمة، رحمهم الله تعالى، فسيب كل حرف أن يُؤْفَى حَقَّهُ بالنقط، مما يستحقه من الحركة والسكون والشدّ والمدّ والهمز وغير ذلك، ولا يخص ببعض ذلك دون كله»^(٤).

وكان ابن درستويه (ت ٣٤٧هـ) قد مَيَّزَ بين اتجاهين في استعمال العلامات، حيث قال: «واعلم أن من شأن أهل النحو والشعر والغريب تقييد كل كلمة على ما يستحق كل حرف منها مبسوطاً ومُرَكَّباً، واستيفاء الشكل والنقط إحصائياً واستيثاقاً لأن علمهم أغمض، فتقييده أوضح له على قارئه».

(١) نقلاً عن ابن أبي داود: كتاب المصاحف ص ١٤٤.

(٢) نقلاً عن الداني: المحكم ص ٢٣.

(٣) نقلاً عن الداني: المحكم ص ٢١٠.

(٤) المحكم ص ٥٦.

ومن شأن كُتَاب الدواوين التخفيف وإغفال الشكل من كل ما وَضَعَ ولم يلتبس، كما كان ذلك شأنهم في النقط. فإذا ألْبست الكلمة أو الحرف فتقيدها لازم على جميع المذاهب^(١).

واستقرَّ الأمر على وجوب استيفاء العلامات في رسم المصحف ونصوص اللغة، والاكتفاء بما يزيل اللبس في غيرهما، خاصة في ضبط الأعلام والأفعال المبنية للمجهول، وما يمكن أن يُشكل على القارئ أو تصعب قراءته عليه.

ونختم حديثنا عن العلامات التي لها دلالة صوتية بالإشارة إلى أن الخطاطين كثيراً ما يتخذون من تلك العلامات وسيلة زخرفية لإظهار براعتهم الفنية، ويغفل بعضهم أن لها قيمة صوتية تؤثر في النطق، فبعضها في غير موضعها، أو يستعملها في غير أماكنها، وهو أمر ينبغي الاحتراز منه، وعلى الخطاط أن يُوفِّق بين استخدامه للعلامات الكتابية استخداماً فنياً وبين كونها ذات دلالات صوتية، وقديماً قال ابن درستويه: «واعلم أن هذه العلامات كلها توضع فوق الحروف لا غير، وأن حق الشكل أن يوضع على الحرف الذي يستحقه لا يُقَدَّمُ عليه ولا يُؤَخَّرُ عنه»^(٢).

ونختم كلامنا عن العلامات في الكتابة العربية بالإشارة إلى أن الأساس الذي توضع العلامات بموجبه في مواضعها هو النطق بالكلمات موصولة بما بعدها، على عكس الأساس الذي ترسم حروف الكلمة بموجبه، وهو النطق بالكلمة مبدوءاً بها وموقوفاً عليها، قال ابن درستويه: «التهجاء وَضِعَ على الوقف والنطق بكل كلمة على حيالها، والشكل والنقط إنما وَضِعَا على الوصل»^(٣). وقال أبو عمرو الداني: «الإشكال أكثر ما يدخل على المبتدئ المتعلم، والوهم أكثر ما يعرض لمن لا يُبْصِرُ الإعراب ولا يعرف القراءة في إعراب أو آخر الأسماء والأفعال،

(١) كتاب الكُتَاب ص ١٠١.

(٢) كتاب الكُتَاب ص ١٠٠.

(٣) كتاب الكُتَاب ص ١٠١.

فلذلك بنوا النقط على الوصل دون الوقف»^(١).

إن الجهود المتواصلة التي بذلها علماء العربية وعلماء قراءة القرآن قد بلغت بالكتابة العربية درجة الكمال في التعبير عن أصوات اللغة، فصار لكل صوت رمز أو علامة، ولم تعد هناك من مشكلة في نظم الكتابة العربية ذاتها وإنما ينتج القصور من ضعف الملكة اللغوية التي يعجز معها كثير من كتاب العربية عن القدرة على استخدام الكتابة استخداماً صحيحاً، وسوف نعرض لهذه النقطة في الفصل الأخير من الكتاب، إن شاء الله.

المبحث الثالث

علامات الترقيم

نستخدم في الكتابة العربية في عصرنا علامات نضعها بين أجزاء الجمل أو عند انتهائها، وذلك مثل الفارزة (الفاصلة) وعلامة الاستفهام والتعجب ونحوها، وهذا الاستخدام جديد لم تعرفه الكتابة العربية في سالف عصورها بهذا الشكل. وكلمة (الترقيم) مصدر الفعل رَقَمَ، وَرَقَمَ الكتاب يَرُقُمُهُ: كتبه وَنَقَطَهُ لِيَبَيِّنَ حروفه، وَرَقَمَ الكتاب: رَقَمَهُ. وجاء في «المعجم الوجيز» الذي أصدره مجمع اللغة العربية بالقاهرة سنة ١٩٨٠م: «الترقيم: علامات اصطلاحية توضع في أثناء الكلام أو في آخره، كالفاصلة والنقطة، وعلامتي الاستفهام والتعجب».

ويشير عدد من الباحثين الذين تحدثوا عن علامات الترقيم إلى أن هذه العلامات انحدرت إلى الكتابة العربية من الكتابات الأوروبية، مع بدء انتشار المطبوعات العربية في العصر الحديث، حين اقتبس الناشرون تلك العلامات مما

(١) المحكم ص ١٩.

وجدوه مستخدماً فيما يطبع باللغات الأوربية^(١).

ولم تكن الكتابة العربية خالية من وسائل لتقسيم الكلام إلى فقرات، وتقسيم الفقرات إلى جمل، يدلنا على ذلك النظر في المخطوطات القديمة، فكثيراً ما نلاحظ نقطة أو دائرة أو علامة خاصة توضع بين أجزاء الكلام أو في نهاية الفقرات، وقد اعتنى علماء الحديث النبوي الشريف في كتبهم بوضع دائرة بين كل حديثين^(٢). والأمر به حاجة إلى مزيد من التتبع في المخطوطات العربية القديمة للوقوف على تلك العلامات، على الرغم من أن نظاماً موحداً لم يكن قد عُرفَ استخدامه فيها.

ومما يدل على وجود العلامات قديماً، خاصة في المصاحف، علم الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، وهو علم مشهور وكُتِبَ كثيرة ومعروفة، وقد جعل العلماء لأنواع الوقف في القرآن علامات، نجد عدداً منها في المصاحف المطبوعة في زماننا. ولا يظهر أن العلامات التي نستخدمها في الكتابة العربية اليوم تَمَّتْ بصله إلى العلامات القديمة في الكتابة العربية، بل هي منقولة من كتابات اللغات الأوربية.

وكانت وزارة المعارف المصرية قد نشرت في سنة ١٩٣١م كراسة تتضمن قواعد استخدام علامات الترقيم بعد أن كُتِرَ استخدامها في المطبوعات العربية من غير أن يكون هناك نظام موحد يتبعه الناس في استعمالها، وكانت تلك الكراسة معتمداً للباحثين الذين تحدثوا عن تلك العلامات، وقد صرَّح بعضهم باقتباسه من تلك الكراسة، وبعضهم لم يصرح.

(١) ينظر: عبد السلام هارون: تحقيق النصوص ونشرها ص ٨٥، و د. رمضان عبد التواب: مناهج تحقيق التراث ص ٤٣ و ٢٠٤.

(٢) ينظر: المصدران السابقان ص ٨٦ و ٤٣ على التوالي المذكور.

ولما كان استخدم علامات الترقيم قد صار جزءاً أساسياً من الكتابة العربية في ما يكتبه الناس ويطبعونه، فإن من المفيد الحديث عن فوائد استخدام تلك العلامات كما وردت في كراسة وزارة المعارف المصرية، التي استند عليها كلٌّ مَنْ تحدث عنها، وسوف أعتد في ذكر تلك القواعد على النص الذي نقله الدكتور رمضان عبد التواب في كتابه «مناهج تحقيق التراث»، وهو: (١)

«الترقيم: وضع علامات بين أجزاء الكلام المكتوب، لتمييز بعضه من بعض أو لتنويع الصوت به عند قراءته، وأشهر علاماته العلامات الآتية:

التسلسل	اسم العلامة	صورتها
١	الفصلة	،
٢	الفصلة المنقوطة	؛
٣	النقطة أو الوقفة	.
٤	النقطتان	:
٥	علامة الاستفهام	؟
٦	علامة التأثر	!
٧	القوسان	()
٨	علامة التنصيص	« »
٩	الشرطة أو الوصلة	—
١٠	علامة الحذف	...

(١) مناهج تحقيق التراث ص ٢٠٥ - ٢١٠، وينظر أيضاً: مصطفى عناني بك: نتيجة الإملاء وقواعد الترقيم ص ٣٧ - ٤٣، وعبد المجيد النعيمي ودحام الكيال: الإملاء الواضح ص ٩ - ١٦، وعبد العليم إبراهيم: الإملاء والترقيم ص ٩٧ - ١٠٥.

مواضع استعمال هذه العلامات:

أولاً- الفَصْلة:

والغرض من وضعها أن يسكت القارئ عندها سكتة خفيفة جداً، لتمييز بعض أجزاء الكلام عن بعض. وتوضع في المواضع الآتية:

- أ - بين الجمل التي يتركب من مجموعها كلام تام الفائدة، مثل: إن محمداً تلميذ مهذب، لا يؤذي أحداً، ولا يكذب في كلامه، ولا يقصر في دروسه.
- ب - بين الكلمات المفردة المتصلة بكلمات أخرى تجعلها شبيهة بالجملة في طولها، مثل: ما خاب تاجر صادق، ولا تلميذ عامل بنصائح والديه ومعلميه، ولا صانع مُجيد لصناعته، غير مخلف لمواعيده.
- ج - بين أنواع الشيء وأقسامه، مثل: إن التبكير في النوم وفي الاستيقاظ منه يكسب الإنسان ثلاث فوائد: صحة البدن، وصفاء العقل، وسعة الرزق.
- د - بعد لفظة المنادى، مثل: يا عليُّ، أخضر الكتاب.

ثانياً - الفصلة المنقوطة:

والغرض منها أن يقف القارئ عندها وقفة متوسطة، أطول بقليل من سكتة الفصل، وأكثر استعمالها في موضعين:

- أ - بين الجمل الطويلة التي يتركب من مجموعها كلام مفيد، وذلك لإمكان التنفس بين الجمل عند قراءتها، ومنع خلط بعضها ببعض بسبب تباعدها، مثل: إن الناس لا ينظرون إلى الزمن الذي عُملَ فيه العمل؛ وإنما ينظرون إلى مقدار جودته وإتقانه.

ب - بين جملتين تكون الثانية منهما سبباً في الأولى، مثل: طَرَدَتِ المدرسة خليلاً؛ لأنه غشَّ في الامتحان. أو تكون مسببة عن الأولى، مثل: محمد مجذَّب في كل دروسه؛ فلا غرابة أن يكون أوَّلَ فَصْلِهِ.

ثالثاً - النقطة أو الوقفة:

وتوضع في نهاية الجملة التامة المعنى، المستوفية كل مكملاتها اللفظية، مثل: خير الكلام ما قلَّ ودلَّ، ولم يُطْلُ فَيَمَلَّ.

رابعاً - النقطتان:

وتستعملان لتوضيح ما بعدهما وتمييزه مما قبله، وأكثر استعمالها في ثلاثة مواضع:

أ - بين القول والكلام المقول أي المتكلم به، أو ما يشبههما في المعنى، مثل: قال حكيم: العلم زَيْن، والجهل شَيْن. ومثل: من نصائح أبي لي كل يوم: لا تؤخر عمل يومك إلى غدك.

ب - بين الشيء وأقسامه أو أنواعه، مثل: أصابع اليد خمس: الإبهام، السَّبَّابة، والوسطى، والبُنْصير، والخِنْصير.

ج - قبل الأمثلة التي تُوضِّح قاعدة، وقبل الكلام الذي يوضح ما قبله، مثل: بعض الحيوان يأكل اللحم: كالأسد، والنمر، والذئب. وبعضه يأكل النبات: كالفيل، والبقرة، والغنم. ومثل: أجزاء الكلام العربي ثلاثة: أسم، وفعل، وحرف.

خامساً - علامة الاستفهام:

وتوضع في نهاية الجملة المُسْتَفْهَم بها عن شيء، مثل: أهذا خطك؟ متى حضرت؟ ما عندك من الأخبار؟ كيف ترسم هذا الشكل؟ لِمَ تكره الألعاب الرياضية؟

مَنْ هذا القادم؟ أين ساعتك؟ أي الفريقين بارع في اللعب؟.

سادساً - علامة التأثر:

وتوضع في آخر الجملة التي يُعبّر بها عن فرح أو حزن أو تعجب أو استغائة أو دعاء، نحو: يا بشراي! نجحت في الامتحان! وا أسفاه! ما أجمل هذا البستان! النارَ النارًا! ويلٌ للظالم! مات فلان! رحمة الله عليه!.

سابعاً - القوسان:

وتوضعان في وسط الكلام مكتوباً بينهما الألفاظ التي ليست من أركان هذا الكلام، كالجمل المعترضة، وألفاظ الاحتراس والتفسير، مثل: القاهرة (حرسها الله) أكبر مدينة في إفريقية. ومثل: حُلوان (بضم فسكون) مدينة جنوبي القاهرة، طيبة الهواء، بها حمامات كبريتية.

ثامناً - علامة التنصيص:

ويوضع بين قوسيهما المزدوجتين كل كلام ينقل نصه وحرفه، مثل: حكي عن الأحنف بن قيس أنه قال: «ما عاداني أحد قط إلا أخذت في أمره بإحدى ثلاث خصال: إن كان أعلى مني عرفْتُ له قدره، وإن كان دوني رفعتُ قدره عنه، وإن كان نظيري تفضلت عليه».

تاسعاً - الشَّرْطَةُ:

وتوضع في الأماكن التالية:

أ - بين ركني الجملة إذا طال الركن الأول، لأجل تسهيل فهمها، مثل: إن التاجر الصغير الذي يراعي الصدق والأمانة مع جميع من يعامله من كل الطبقات - يصير بعد سنوات قليلة من أكبر التجار.

ب - بين العدد والمعدود إذا وقعا عنواناً في أول السطر، مثل: التبكير في النوم واليقظة يكسب:

- أولاً - صحة البدن
- ثانياً - وفور المال.
- ثالثاً - سلامة العقل.

عاشراً - علامة الحذف:

وتوضع مكان المحذوف من الكلام للاقتصار على المهمّ منه، أو لاستقباح ذكر بعضه، مثل: جبل المقطم أشهر جبال مصر... بنى عليه صلاح الدين الأيوبي قلعته المشهورة.

ملحوظة: لا يوضع من هذه العلامات في أول السطر إلا القوسان وعلامة التنصيص. انتهت قواعد علامات الترقيم.



والناظر في هذه القواعد تعرّف له بعض الملاحظات، بعضها ناتج من تقادم الزمان، فقد مضى على وضع هذه القواعد واستخدامها أكثر من نصف قرن، وبعضها ناتج عن اختلاف المكان. ومن تلك الملاحظات:

- ١- نستخدم في العراق مصطلح (الفارزة)^(١) مكان (الفصلة) أو (الفاصلة)، و(علامة التعجب) موضع (علامة التأثر)، و(الشارحة) بدل (الشَّرْطَة).

(١) في لسان العرب لابن منظور (٧/٢٥٨ فرز): فَرَزَ الشَّيْءُ: عَزَلَهُ وَفَصَلَهُ وَمَازَهُ. وبذلك يكون استخدام (الفارزة) صحيحاً، لا ضرورة للحيدة عنه، في بلادنا على الأقل التي اعتاد الناس فيها على استخدام كلمة (الفارزة).

٢- إن بعض العلامات قد يهمل استعماله، مثل: الفارزة المنقوطة، وبعضها يستخدم على غير ما ورد في هذه القواعد، مثل استخدام شرطتين (-) (-) مكان القوسين في الدعاء والجمل الاعتراضية.

٣- هناك أقواس أخرى تستخدم اليوم فيما يطبع من نصوص عربية لم ترد في القواعد، مثل الأقواس المزهرة ﴿ ﴾ ، والأقواس المعقوفة [] ، والأولى تستخدم للنصوص القرآنية، والثانية تستخدم للزيادات التي تضاف إلى النص غالباً.

الفصل الرابع

قواعد الإملاء في الكتابة العربية

المبحث الأول

مراحل تطور الإملاء العربي

هناك هدف تشترك جميع الكتابات في الحرص على تحقيقه، وهو أن تكون ممثلة لأصوات اللغة المنطوقة، وتفاوتت في مقدار تحقق ذلك الهدف. والكتابة العربية مرت بمراحل من التطور كانت في كل مرحلة تقترب خطوة نحوه، وهي اليوم ومنذ أمد بعيد أقرب ما تكون إليه.

ويمكن تقسيم الأطوار التي مرت بها الكتابة العربية من حيث الأسس التي يقوم عليها رسم حروف الكلمة والأصول التي تراعى في ذلك، على ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى: مرحلة النشأة:

وتمتد هذه المرحلة منذ أن ظهر أول شكل كتابي عربي متميز عن الأصل الذي انحدرت عنه الكتابة العربية، وهو الخط النبطي، حتى عصر البعثة النبوية المباركة. ويمكن أن نذكر الملاحظات الآتية عن الكتابة العربية في هذه المرحلة:

(١) - قلة الكتابات المعروفة لدينا اليوم من تلك الحقبة، وأشهر ما يمكن أن يعتمد عليه في التعرف على خصائص الكتابة العربية في هذه المرحلة هو نقش

النمارة (٣٢٨م)، ونقش جبل أُسيس (٥٢٨م)، ونقش حَرَّان (٥٦٨م)، وهي ضئيلة المادة جداً، ويأمل الباحثون العثور على كتابات عربية أخرى من هذه الحقبة، خاصة في قلب الجزيرة العربية، على الرغم من الاعتراف بأن حياة العرب آنذاك لم تكن تستدعي استخداماً واسعاً للكتابة.

(٢) - حملت الكتابة العربية في هذه المرحلة خصائص الأصل الذي انحدرت عنه، وهو الكتابة النبطية، من حيث ارتباط الحروف داخل الكلمة الواحدة، واشتراك عدد من الحروف بصورة واحدة، وعدم تخصيص رموز (حروف أو علامات) للحركات، وإهمال كتابة حروف المد أحياناً، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في الفصل الثاني.

المرحلة الثانية: مرحلة الاستخدام الواسع:

تمتد هذه المرحلة من ظهور الإسلام حتى عصر ظهور علماء العربية الذين أعملوا فكرهم في تفعيد أصول الإملاء العربي في قواعد تعتمد على أقيستهم الصرفية والنحوية التي استنبطوها من كلام العرب، وتمتد هذه المرحلة إلى منتصف القرن الثاني الهجري أو بعده بقليل. ويمكن أن نلخص خصائص الكتابة العربية في هذه المرحلة بما يأتي:

١- دخول الكتابة مرحلة الاستخدام الواسع والأغراض المتعددة، بسبب ما أدخله الإسلام في حياة العرب من تغيير حضاري شامل، ومن أول صور ذلك الاستخدام الواسع تدوين المصحف، ذلك العمل الكبير العظيم، ثم تنوعت صور الاستخدام بعد ذلك ملية حاجات الدولة والأفراد، ومستوعبة بواكير العلوم العربية والإسلامية، بحيث يمكن أن نقدر ما أنتجته هذه المرحلة من كتابات بعشرات الآلاف من الصفحات.

٢- كانت أفلام الكُتَّاب في هذه المرحلة تستجيب لعاملين:

الأول: صور الكلمات الموروثة من الاستخدام السابق للكتابة العربية، التي يحرص الكتاب على المحافظة عليها، مع ما فيها من مظاهر القصور عن تمثيل النطق.

الثاني: الاستجابة لمتطلبات نطق الكلمة، ومحاولة استيفاء شكلها الكتابي بما تتيحه إمكانيات الكتابة العربية آنذاك.

وقد ظهر أثر هذين العاملين في تعدد صور رسم الكلمة الواحدة في كتابات هذه المرحلة، لأنها لم تخضع لقاعدة مقررة، فكان الكاتب يكتبها بشكلها الموروث تارة، ويكتبها بحسب متطلبات نطقها تارة أخرى. وقد استوفيتُ الحديث عن (رسم المصحف) الذي يمثل أهم كتابات هذه المرحلة، في كتابي المؤلف عنه^(١).

ولا تزال الكتابات الأخرى المتمثلة بالبرديات والنقوش الحجرية التي ترجع إلى هذه المرحلة تنتظر مَنْ يدرسها من الناحية الإملائية.

٣- تشير الروايات وتؤكد الوثائق على أن الكتابة العربية استكملت في هذه المرحلة ما كانت تعاني منه من نقائص تتمثل بخلوها من علامات الحركات، واشتراك عدد من الحروف بصورة واحدة، على يد الرواد الأوائل من العلماء الذين لم يدوّنوا أفكارهم في كتاب، وقد أسعفتهم عقولهم بوسائل سريعة ابتكروها لتواجه الكتابة العربية متطلبات الاستخدام الواسع، في هذه المرحلة، على نحو ما فصلنا ذلك في الفصل السابق.

(١) وهو مطبوع بعنوان: رسم المصحف دراسة لغوية تاريخية.

المرحلة الثالثة : مرحلة التقعيد :

وهي مرحلة تمتد من بدء التأليف في موضوع الهجاء (الإملاء) في القرن الثاني الهجري، حين وضع العلماء الأصول العامة والقواعد الموحدة لطريقة رسم الكلمات في الكتابة العربية، وظلت القرون المتتابعة تستكمل تلك الأصول والقواعد، حتى عصرنا الحاضر، الذي لم يَخُلُ من محاولات لتيسير الإملاء العربي، ولكن يمكن القول إن الإملاء العربي أخذ شكله العام واستقرت قواعده الأساسية في القرون الأولى من بدء التأليف فيه.

وقد حدد علماء العربية الأصول التي تبنى عليها قواعد الإملاء العربي، وحصروها في أمرين:

الأول: تصوير اللفظ بحروف هجائه [أي نُطْقِهِ] بأن يطابق المكتوب المنطوق.

الثاني: كتابة كل لفظ بالحروف التي ينطق بها على تقدير الابتداء به والوقف عليه^(١).

وهذه القضية مقررة في أقدم ما وصل إلينا من كتب الإملاء العربي، فابن السراج (ت ٣١٦هـ) يقول في كتاب الخط: «فحق الكلمة إذا كُتِبَتْ أن توفى عدد حروفها التي لها في الهجاء، وأن تصور كل حرف منها بصورته التي وضعت له في: أ، ب، ت، ث... والأصل أيضاً في كل كلمة أن تكتب على اللفظ بها مبتدأة وموقوفاً عليها، ولا يلتفت إلى ما تصير إليه الكلمة إذا كان قبلها كلام أو وصلت بما بعدها»^(٢).

(١) السيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣١ - ٢٣٢.

(٢) كتاب الخط ص ١٠٧، وينظر: ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٥، وابن مالك: تسهيل

الفوائد ص ٣٣٢، والرضي: شرح الشافية ٣/٣١٢.

ولم تطبق هذه الأصول تطبيقاً شاملاً في وضع قواعد الإملاء العربي، لضخامة التراث الكتابي الذي ورثه علماء العربية ولجلالة قدره، فهم لم يتعرضوا لرسم المصحف بتغيير شئٍ منه، لأن الأمة أجمعت على وجوب المحافظة عليه كما رسمته أيدي الصحابة الكرام^(١).

وقديماً قال ابن درستويه: «وجدنا كتاب الله - عز وجل - لا يقاس هجاؤه ولا يخالف خطه، ولكنه يُتلقى بالقبول على ما أُودِعَ المصحف»^(٢).

وكان كثير من الكُتّاب في القرون الأولى يحرصون على عدم الخروج في كتابتهم على صورة رسم الكلمات في المصحف، فنجد ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) في الباب الذي عقده للهجاء في كتابه «أدب الكاتب» يكثر من الإشارة إلى رسم الكلمات في المصحف، ومن أمثلة ذلك قوله: «تكتب الصلوة والزكوة والحيوة بالواو أتباعاً للمصحف... ولولا اعتياد الناس لذلك في هذه الأحرف الثلاثة وما في مخالفة جماعتهم لكان أحب الأشياء إليّ أن يكتب هذا كله بالألف»^(٣).

وقد انتهت جهود علماء العربية في آخر الأمر بتحديد معالم الإملاء العربي وتفعيد قواعده على نحو متميز عن المرحلة السابقة التي كانت فيها أقلام الكتاب حرة طليقة لا تخضع لقاعدة ولا تستجيب إلا لما استقر في ذهن الكاتب من صور الكلمات أو لما يستوجهه نطق الكلمة ومن ثم قالوا: «خطان لا يقاسان: خط المصحف والعروض»^(٤).

وهناك أشياء خرجت عن الأصول التي قررها علماء العربية تتمثل بزيادة حرف

(١) ينظر: الداني: المقنع ص ٩ - ١٠، والسيوطي: الإقتان ١٤٦/٤.

(٢) كتاب الكتاب ص ١٦.

(٣) أدب الكاتب ص ٢٠١، وينظر: الزجاجي: كتاب الجمل ص ٢٧٨.

(٤) السيوطي: همع الهوامع ٢/٢٤٣.

في هجاء كلمة أو حذف حرف، وبإبدال حرف بحرف وبوصل كلمة بأخرى مما قياسه أن يفصل^(١).

وسوف أتناول القواعد التي قررها العلماء حول هذه القضايا في المباحث الآتية، مُفرداً للهمزة مبحثاً مستقلاً عن المبحث الخاص بإبدال حرف بحرف، وإن كانت منه، لكثرة أحكامها.

ومما ينبغي بيانه هنا أن قواعد الإملاء العربي هي حصيلة جهد أجيال من العلماء، وربما استدرك اللاحق على السابق، أو غير المتأخر بعض ما قرره المتقدم، وكلهم يحدوه الوضوح وتيسير الأمر على الكاتبين في الحدود التي تحفظ الشكل العام للإملاء العربي، وكان ابن جني قد قال قديماً: «الخط ليس له تعلق بالفصحاء ولا عنهم يؤخذ»^(٢). وإنما هو شيء أسسه الكتاب الأوائل وهذبته نظر العلماء واجتهادهم في ضوء معارفهم اللغوية، وأقيستهم الصرفية والنحوية.

ومنهجي في تقرير قواعد الإملاء أن أشير إلى آراء العلماء في القضية الواحدة، وأوضح أصلها التاريخي إن وجدت ذلك مفيداً، ثم أبين ما أستقر عليه الأمر في زماننا بشأنها، وما هو المأخوذ به في رسمها، وقد أبدي ملاحظات أو أتقدم باقتراحات، ولكن ذلك سوف يكون في أضيق الحدود، ليكون بين أيدي المهتمين بالموضوع، ليروا فيه رأيهم، لأن تغيير شيء من قواعد الإملاء ليس من اختصاص فرد، وإنما تقرره الهيئات والمجامع، وإن كانت آراء الأفراد فيه مفيدة.

(١) ينظر: ابن السراج: كتاب الخط ص ١٠٧، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ١٦.

(٢) ابن جني: سر صناعة الإعراب ٦٥١/٢.

المبحث الثاني

الحذف في الإملاء العربي

القاعدة التي يقوم عليها الإملاء العربي هي رسم الكلمة بحروفها المنطوقة، مبتدأً بها وموقوفاً عليها، فلا زيادة ولا نقص في رسم الكلمة حسب هذه القاعدة، ثم يضع الكاتب من الحركات ما تقتضيه ضرورة نطق الكلمة المكتوبة نطقاً صحيحاً، فنقول ونكتب مثلاً: نَصَرَ، ونَاصِر، ومَنْصُور. هذا هو الأصل، وقد خرجت عن الأصل كلمات اعتاد الناس على كتابتها وقد حُذِفَ حرف هجائها أو زيد حرف عليه، أو استخدم حرف مكان آخر، وهذا المبحث معقود لبيان ما حُذِفَ أو نقص من هجاء الكلمات، مما هو مأخوذ به في كتابتنا خاصة في الوقت الحاضر.

إن حذف حروف من هجاء عدد من الكلمات ظاهرة شائعة في الكتابة العربية في مراحلها القديمة، وأخذت هذه الظاهرة في التناقص حتى كادت تختفي في عصرنا لولا بضع كلمات كثيرة الاستعمال، صارت صورة رسمها الناقصة هي المألوفة، حتى كادت إذا ما كتبها شخص بصورتها الكاملة بدت غريبة مستنكرة.

وقد حدد علماء العربية الحروف التي يكثر حذفها من الرسم، وقالوا بأن الحذف أكثر ما يكون في حروف المد واللين الثلاثة (ا و ي) والحروف المشددة^(١). لكن كثيراً من الأمثلة التي ذكروها، خاصة القدماء منهم، قد تغير رسمها في زماننا وصارت ترسم بصورتها التامة من غير حذف^(٢). وأظن أن

(١) ينظر: ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٦٤، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٩/٢.

(٢) مَنْ أراد الاطلاع على تلك الكلمات فليراجع: ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٧ وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٦٤ وما بعدها، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٩/٢ وما بعدها.

القارئ المعاصر لن يستفيد كثيراً من معرفته أن كلمات مثل: إبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، وصالح، وخالد، ومالك، والحارث، كانت ترسم محذوفة الألف، لأنه قد اعتاد كتابتها بالألف ولم تعد تحتاج بالنسبة له إلى بيان، ومن ثمَّ فإن الكلمات التي لا تزال ترسم بحذف بعض حروفها فيما يكتب الناس في زماننا أو يطبعونه بالحرف العربي هي التي بها حاجة إلى بيان:

(أ) حذف الألف:

كان حذف الألف شائعاً في الكتابة العربية في مرحلتها الأولى والثانية، وأخذ العلماء يحددون الكلمات التي تحذف منها الألف في المرحلة الثالثة، وكان الكتاب في القرون اللاحقة يميلون إلى إثبات الألف في كثير من الكلمات التي نص العلماء السابقون على حذف الألف منها حتى تقلص عددها كثيراً في زماننا، ولم يبق منها إلا ما يكثر استخدامه منها واعتادته أعين وأيدي الكتاب وتجمدت صورته الكتابية على شكلها القديم في رسم المصحف والكتابات العربية القديمة الأخرى، ويمكن حصرها في ما يأتي:

١- لفظ الجلالة (الله)، قال نصر الهوريني: «وهذا الحذف بالنسبة للخط فقط، أما في اللفظ فيحرم إسقاطها»^(١). وكان حق الكلمة لو رسمت حسب النطق أن ترسم (أللاه).

٢- إله، والإله (إلاه - الإلاه).

٣- الرحمن (الرحمان)، فإن تجرّد من الألف واللام كُتِبَ بالألف.

٤- (ها) التي للتنبيه، تحذف ألفها إذا جاء بعدها اسم إشارة غير مبدوء بتاء ولاهاء وليس بعده كاف، مثل هذا، وهذه، وهذان، وهؤلاء، وهكذا،

(١) المطالع النصرية ص ١٨٠.

ولم تحذف من هاتان، وهاتين، ولا من هاهنا، ولا هاذاك. وفي حذفها من (ها أنتم) خلاف^(١)، والأولى عندي عدم حذفها ليطابق المرسوم المنطوق.

٥- (ذا) تحذف ألفها مع لام البعد، نحو ذُكِرَ، وذُكِرَ . الخ، أما إذا كانت اللام للجر فلا تحذف نحو ذا لك (أي هذا لك)^(٢).

٦- أولئك (ألئك) فإذا سبقتها (ها) رسمت ألفها وحذفت ألف (ها) فترسم (هؤلاء)، علماً أن الواو زائدة في رسمها، كما سنوضح ذلك في المبحث الآتي، إن شاء الله.

٧- لكن ولكنَّ:

وهناك بعض الكلمات ترسم بحذف ألفها أحياناً وبإثباتها في أحيان أخرى، مثل الألف الأولى من كلمة (السفوات) والأولى في رأينا إثباتها (السموات)، وإثبات ألف كل كلمة مختلف فيها نحو ألف (ثلاث) مفردة أو مضافة، لأنه الأصل في الكتابة^(٣)، والأيسر في القراءة، فكلما قلت الكلمات التي تُرسم على خلاف النطق كان ذلك أحمد، والكتابة العربية في كل مراحلها كانت تنزع إلى تحقيق المطابقة بين المنطوق والمكتوب، وهو ما تسعى إلى تحقيقه كل الكتابات، وحذف الألف

(١) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٧٨، نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٨٥، وعبد السلام هارون: قواعد الإملاء ص ٤٥.

(٢) المصادر السابقة ص ٧٩ و ١٨٥ و ٤٦ على التوالي المذكور.

(٣) قال الزجاجي (كتاب الخط ص ١٤٠) وهو يتحدث عن إثبات الألف في مثل (الصالحات): «وحذفه بعضهم دون بعض، وذلك حسن، أما الإثبات فعلى الأصل، وأما الحذف فلأنه لا يلتبس بغيره، ولا يُشكّل». والأحسن - في رأبي - أن يرسم المختلف في رسمه مطابقاً للنطق لأنه الأصل في الكتابة.

والصور الأخرى من الحذف هو مما ورثته من أصلها القديم، وكانت دائماً تسعى للتخلص منه.

(ب) حذف الواو والياء:

من القواعد التي قررها علماء الإملاء الأوائل أنه إذا اجتمع حرفان متفقان في الصورة فالأكثر حذف أحدهما لكراهة اجتماع صورتين متفتتين في الخط^(١)، ويظهر ذلك في المرحلة الثانية من مراحل الإملاء العربي خاصة، فنجد في رسم المصحف كلمة (النبيين والأمينين ويلوون ويستوون) مثلاً مرسومة بياء واحدة وواو واحدة^(٢).

وقد مال السَّخُّ في المرحلة الثالثة إلى إثبات الياءين والواوين في ذلك، ولم يعد علماء الإملاء يذكرون من أمثلة ذلك الحذف سوى كلمتي داود وطاوس^(٣)، وقد تكتب الكلمة الثانية بواوين (طاووس)^(٤)، وهو الأحسن. أما حذف ياء المنقوص في مثل قاضٍ، وألف الاستفهام في مثل عَلَامَ، ونحو ذلك مما يجري فيه الخط على نحو لا يخالف النطق فينبغي عدم ذكره في كتب الإملاء، لأنه كما يقول نصر الهوريني: «فهذا مما يحذف خطأً تبعاً لحذفه لفظاً، كما هو معلوم من المبادئ النحوية»^(٥). وعلماء الإملاء إنما ينصون على ما خالف الأصل وخرج عن مطابقة المرسوم للمنطوق.

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٧، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٦٦.

(٢) الداني: المقنع ص ٣٦ و ٤٩، وابن وثيق: الجامع ص ٤٣ و ٤٥.

(٣) نصر الهوريني ص ١٩١. وقد قال أبو حيان: «وجوز بعضهم كتابة الواوين على الأصل» (ينظر السيوطي: همع الهوامع ٢/٢٤٢).

(٤) وقد رسمها شيخ المحققين أحمد محمد شاكر بواوين في المعرب للجواليقي ص ٢٧٣.

(٥) المطالع النصرية ص ١٩٠.

ج - الحرف المشدد:

إذا التقى حرفان متشابهان وكان الأول منهما ساكناً أدغما في النطق، وذلك بأن يكون النطق بهما دفعة من غير وقف على الأول ولا فصل بين الحرفين، ويصيران بالتداخل كحرف واحد، لكن النطق بالحرف المدغم أطول منه في الحرف غير المدغم. والتشديد علامة الإدغام، ولهذه القضية تفصيلات من الناحية الصوتية ليس هذا موضعها^(١). أما من ناحية الكتابة فإنه إن وقع إدغام الحرفين في كلمة واحدة كُتبا حرفاً واحداً، صحيحاً كان أو معتلاً، في أسم أو فعل أو حرف، نحو (كُلٌّ، وَعَدُوٌّ، وَشَدٌّ، وَقَدَمٌ، وَإِنَّ، وَلَعَلَّ). فإن وقع الإدغام في الحرفين من كلمتين لم يحذف منه شيء بل يكتب كل حرف على صورته^(٢). وذلك نحو قَدْ تَبَيَّنَ (تنطق: قَت تَبَيَّنَ)، وَمِنْ رَجُلٍ (تنطق: مِرْ رَجُلٍ)، وَهَل رَأَيْتَ (تنطق: هَزْ رَأَيْتَ)، إلا إذا صارت الكلمتان بمنزلة كلمة واحدة فإن الحرفين المدغمين قد يرسمان بحرف واحد، وذلك في عدد من الحالات، أشهرها ما يأتي^(٣):

(١) لام التعريف:

ترسم لام التعريف إذا أدغمت بالحرف الذي بعدها، سواء أكان لاماً أم كان غير لام، وذلك نحو: السَّلَام (تنطق: أَسْلَام) والرحمن (تنطق: أَرَحْمَان)، ونحو الليل واللفظ واللعب، وتستثنى من ذلك حالتان:

الحالة الأولى: في عدد من الأسماء الموصولة، وهي الذي، والتي، والذين، ترسم بلام واحدة، بينما ترسم (اللذان، واللتان، واللاتي، واللاتي) بلامين.

(١) ينظر كتابي: الدراسات الصوتية ص ٤٦٧.

(٢) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٧، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٦٤ - ٦٥، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٦٠/٢.

(٣) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٩٢ وما بعدها.

الحالة الثانية: في كل أسم أوله لام نحو (ليل ولفظ ولعب) وما أشبهه، إذا اتصلت به (أل) التي للتعريف، ودخلت عليه لام الجر المكسورة أو لام الابتداء المفتوحة، فنكتب لِلَّيْلِ وَلِلْفَظِ وَلِلْعَبِ، فتحذف همزة الوصل وإحدى اللامات الثلاث، وكان حقه أن يكتب هكذا (لِاللَّيْلِ) لكن الكلمتان عوملتا معاملة الكلمة الواحدة، ويُني الخط على اللفظ في إسقاط همزة الوصل.

(٢) تاء الفاعل: إذا اتصلت تاء الضمير التي تكون للفاعل بفعل آخره تاء، مثل: بَاتَ وَعَيْتَ وَأَخْفَتَ وَشَتَّتَ، سكنت التاء التي في آخر الفعل وأدغمت في تاء الضمير ولم ترسم إلا تاء واحدة في آخر الفعل توضع عليها علامة التشديد، سواء كانت تاء الضمير للمتكلم أم المخاطب أم المخاطبة أم الجمع، فنكتب: بَيْتٌ، عَيْتُمْ، وَأَخْفَتَ، وَشَتَّتُمْ، مع ملاحظة أن المثال الأخير صارت فيه تاءان مشددتان، الأولى عين الكلمة، والثانية لام الكلمة مع تاء الضمير.

وتعامل النون معاملة التاء في هذا الحذف في مثل (ظَعَنَ وَبَانَ) إذا اتصلت بالفعل ضمير المتكلمين أو نون الإناث، فترسم (ظَعَنًا وَبِنًا) و(ظَعَنٌ وَبِنٌ) بنون واحدة مشددة.

ولا تعامل الكاف والهاء في آخر الفعل معاملة التاء والنون إذا سكنت واتصل بها ضمير من جنسها، فنكتب كافين في مثل قوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ مِن [النساء]. ونكتب هاءين في مثل قول النبي ﷺ: (مَنْ يَرِدِ اللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ)^(١). وسبب هذا التمييز أمران:

الأول: هو أن التاء والنون يقعان فاعلين بينما الكاف والهاء يقعان مفعولين، ولاشك في أن الفاعل أشد اتصالاً بالفعل، فكأنهما كلمة واحدة.

والثاني: أن آخر الفعل مع التاء والنون يجب تسكينه بينما السكون قبل

(١) رواه البخاري وغيره (ابن حجر: فتح الباري ١/١٦٤).

الكاف والهاء عارض يزول عند زوال الجازم.

(٣) النون تحذف من الخط في حالتين:

الحالة الأولى: تحذف من آخر الفعل إذا أُسند إلى ضمير المتكلمين أو نون الإناث، فنكتب (ظعنًا وظننًا وآمنًا) و (ظعنٌ وظننٌ وآمنٌ) بنون مشددة، وقد مرّت الإشارة إلى ذلك في النقطة السابقة، وتحذف النون من آخر الفعل في الخط أيضاً إذا سكنت واتصل بالفعل نون الوقاية نحو (أعني) فعل أمر، و (لم يُمكنني).

وحذف النون في هذه الحالة مبني على أساس معاملة الفعل مع ما يتصل به معاملة الكلمة الواحدة، حيث يرسم الحرفان المدغمان حرفاً واحداً.

الحالة الثانية: تحذف النون عندما تنقلب إلى صوت آخر ويدغم في الصوت الآتي بعده، وذلك في المواضع الآتية:

١- مِنْ وَعَنْ، إذا اتصلت بها (ما) حيث ترسم (مِمَّا وَعَمَّا)، أو اتصلت بها (مَنْ) حيث ترسم (مِمَّنْ وَعَمَّنْ).

٢- إِنْ الشرطية إذا وقع بعدها (ما) الزائدة كقوله تعالى: ﴿إِمَّا يَلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ [الإسراء]، أو وقع بعدها (لا) النافية كقوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة].

٣- (أَنَّ) الناصبة إذا وقع بعدها (لا) النافية، وذلك في نحو قولك: أرجو ألا تتأخر.

ولهذه الكلمات مكان في موضوع وصل الكلمات وفصلها في موضع لاحق من هذا الكتاب.

(د) حذف همزة الوصل

الهمزة أحد حروف العربية الثمانية والعشرين، وقد نالت من جهود علماء

العربية ما لم ينله حرف آخر، وذلك بسبب المشكلات الصوتية والإملائية المتعلقة بها، وسبق الحديث عن علامة همزة القطع وهمزة الوصل ومواضعها، والمعروف أن الهمزة إذا وقعت في أول الكلمة فإنها ترسم ألفاً، وهمزة القطع في أول الكلمة لا تحذف عموماً، أما همزة الوصل فإنها قد تحذف من الخط تبعاً للفظ، لأنها إنما اجتلبت للتوصل إلى النطق بالساكن، فإن سبقها شيء في النطق عند إدراج الكلام سقطت من اللفظ، وحذفت من الخط في بعض الحالات بناء على سقوطها من اللفظ.

ويخضع ذلك الحذف لعاملين: الأول: شدة اتصال ما قبلها بما بعدها، والثاني: كثرة الاستعمال، ولكن لم تحذف في جميع الحالات التي يتحقق فيها ذلك، وإنما هناك صور لحذفها انحدرت من المرحلة الثانية من مراحل الإملاء العربي، مرحلة رسم المصحف، أخضعها علماء الإملاء في المرحلة الثالثة للتقعيد والتعليل، وصارت جزءاً من قواعد الإملاء العربي الموروث، وهذا بيان لأشهر حالات حذف همزة الوصل^(١):

(١) حذف ألف الوصل من (أل) التي للتعريف إذا وقعت بعد لام الجر كقولك: القوم والغلام والرجل، ثم تقول: هذا للقوم وللغلام وللرجل، وكذلك لام الابتداء نحو: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ [الضحى].

فإن دخلت عليها باء الجر لم تحذفها وتكتب: بالقوم وبالغلام، فإن جاءت ألف وصل بعدها لام هي من نفس الكلمة وليستا للتعريف نحو الألف واللام في: ألتقاء، وألتفات، وألتباس، مصادر الأفعال: ألتقى، وألتفت، وألتبس، ثم أدخلت عليهما لام الجر أو باء، أثبت الألف، فتكتب: بالتقائنا، ولالتفاتنا،

(١) ينظر: الصولي: أدب الكتاب ص ٢٤٣، والزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٠، والسيوطي: مع الهوامع ٢/٢٣٥، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٦٧.

ولالتباس الأمر عليّ، وبألتباسه، لأنهما من نفس الكلمة، فإن أدخلت (أل) التي للتعريف على تلك الكلمات لم تحذف شيئاً وتكتب: الالتقاء والالتفات والتباس، فإن وصلتها بياء الجر لم تحذف أيضاً: فتكتب: بالالتقاء، وبالالتفات، وبالالتباس، فإذا وصلتها بلام الجر حذفت ألف الوصل من (أل) فقط على القاعدة فكتبت: للالتقاء، وللالتفات، وللالتباس^(١).

(٢) حذف ألف الوصل من كلمة (أسم) في البسملة الكريمة، فتكتب: (بسم الله الرحمن الرحيم)، وكان القياس أن يكتب (بأسم) بالألف، ولكن حذفوها لكثرة الاستعمال، وقال ابن درستويه: «ولا يجوز أن يفعل ذلك بغيره، ولا به مع غير الباء وغير (الله) عز وجل لأنه شاذ عن القياس»^(٢).

(٣) حذف ألف (ابن) الواقع بين عَلَمَيْن، إذا كان صفة مفرداً، ولم يقع أول سطر، سواء أكان العلمان آسمين أم كنيّتين أم لقبين، أم مختلفين، والعلة في ذلك أن (الابن) صار مع الموصوف كالشيء الواحد، وصار كأن الموصوف في الحقيقة مضاف، والصفة مقحمة، فحُذِفَ التنوين من العَلَمِ الأول، وحُذِفَ ألف الوصل من الخط لكثرة الاستعمال، مثل هذا زيدُ بن عمرو، وهذا أبو بكر بن أبي عبد الله، ونحو ذلك.

فإن وقع (ابن) في غير السياق المذكور كُتِبَ بالألف، وذلك أن يكون (ابن) خبراً، تقول: كان زيدُ ابنَ عمرو، تكتبه بألف وتُنَوِّنُ الاسمَ قبله، وكذلك ظننتُ محمداً ابنَ عمرو، وكذلك إن أضفته إلى اسم غير عَلَمٍ كتبتَه بالألف، كقولك: هذا زيدُ ابنك، أو ابن عمك^(٣).

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٨٥.

(٢) كتاب الكتاب ص ٧٧.

(٣) الحريري: درة الغواص ص ٢٧٢، ونصر الهموريني: المطالع النصيرية ص ١٧١.

ولعل كثيراً ممن يكتبون العربية في زماننا يصعب عليهم تحديد التركيب النحوي الذي يجب معه حذف ألف (ابن) أو إثباتها، وإذا أضفنا إلى ذلك أن القياس في رسمها إثبات الألف، لأن القاعدة الأساسية في الإملاء العربي أن ترسم الكلمة مبدوءاً بها وموقوفاً عليها فإن الأسهل على الناس إقرار إثبات الألف في هذه الكلمة حيثما وقعت. أو أن تحذف تلك الألف إذا وقعت بين علمين سواء كانت كلمة (ابن) صفة في نحو هذا زيد بن عمرو، أو خبراً في نحو زيد بن عمرو، أو غير ذلك، جرياً بالقاعدة على نسق واحد، وهذا رأي نبديه وليس قاعدة نقررها، لأنه ليس من شأن فرد أن يقرر قاعدة، وإنما يرجع ذلك إلى المجامع والهيئات التي تُعنى بأمر العربية وكتابتها، كما قلت من قبل.

(٤) حذف ألف الوصل إذا وقعت بعد همزة الاستفهام:

قال ابن قتيبة: «إذا دخلت ألف الاستفهام على ألف الوصل ثبتت ألف الاستفهام وسقطت ألف الوصل، في اللفظ والكتاب، قال الله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَهُمْ﴾ [المنافقون]، ومثله ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ [الصافات]، وتقول إذا استفهمت: أشتريت كذا؟، وأفتريت على فلان؟ . . . وإذا أدخلت ألف الاستفهام على الألف واللام اللتين للتعريف ثبتت ألف الاستفهام، وحدثت بعدها مَدَّةٌ، نحو قول الله عز وجل: ﴿ءَاللَّهُ خَيْرٌ أَمْ يُشْرِكُونَ﴾ [النمل]، ﴿ءَالْفَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾ [يونس]. وتقول: أالرجل قال ذلك؟ تكتبه بالألف، ولا تبدل من المدة شيئاً»^(١).

ويذهب بعض العلماء إلى كتابة ألفين إذا دخلت ألف الاستفهام على اسم في أوله لام التعريف مثل الرجل والغلام، الأولى ألف الاستفهام، والثانية ألف الوصل، لكن ألف الوصل لا تنطق، وإنما ثبتت صورتها في الخط ليفرق بين الاستفهام

(١) أدب الكاتب ص ١٨٧ - ١٨٨.

والخبر^(١). ويكون النطق بهمزة ممدودة، على نحو ما جاء في قول ابن قتيبة، لكن ابن السراج قال: «تكتبه بألف واحدة، ولا تبدل من المدة شيئاً»^(٢).

(٥) حذف ألف الوصل في أول فعل المضارع:

يبني فعل الأمر في العربية من المضارع بحذف حرف المضارعة، فإن كان أول الفعل متحركاً بعد الحذف بقي الفعل على حاله مع ما يتبع ذلك من بنائه على ما يجزم به مضارعه، نحو: يَتَعَلَّمُ، وَيَشَارِكُ، وَيَجَاهِدُ، يكون الأمر منها: تَعَلَّمَ، وَتَشَارَكَ، وَجَاهَدَ.

وإذا بقي أول الفعل المضارع ساكناً، بعد حذف حرف المضارعة، عند صوغ الأمر منه، لَزِمَ جَلْبُ همزة الوصل في أول الفعل للتوصل إلى البدء بالساكن، وذلك في نحو: يَضْرِبُ، وَيَكْتُبُ، وَيَفْتَحُ، تصير عند حذف حرف المضارعة: ضَرَبَ، كَتَبَ، فَتَحَ، بسكون أوائلها، وهذا تركيب لم يألفه النطق العربي، ولذلك تجتلب همزة الوصل هنا، فيصير الأمر من الأفعال الثلاثة: أَضْرِبُ، وَأَكْتُبُ، وَأَفْتَحُ. وَتَحْرَكُ همزة الوصل بالكسر إذا كانت حركة عين الفعل كسرة أو فتحة، وبالصم إذا كانت حركة العين ضمة.

وإذا كانت فاء الفعل همزة مثل يأتي، ويأذن، ويأمر، فإن صوغ فعل الأمر من هذه الأفعال يؤدي إلى اجتماع همزتين في أول الفعل، الأولى همزة الوصل، والثانية همزة أول الفعل التي يسميها الصرفيون فاء الفعل، فتكون: أَتِ، وَأَذَنْ، وَأَمُرُ، لكن القاعدة الصرفية هنا تقضي قلب الهمزة الثانية حرف مدٍّ مجانيٍّ لحركة همزة الوصل، فتصير: أَتِ، وَأَنْذَنْ، وَأَوْمُرُ^(٣). على أن للفعل الأخير

(١) ابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٠/٢، وينظر: السيوطي: همع الهوامع ٢٣٥/٢.

(٢) كتاب الخط ص ١٢٢.

(٣) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢١، وينظر: الزجاجي: كتاب الخط ص ١٠٥.

صيغة أخرى هي مُز، مثل: خُذ وكُل، بحذف الهمزتين معاً.

فإذا وقع فعل مثل (أَنْتِ) و (أَنْذَنْ) و (أَوْمُرْ) بعد فاء أو واو فإن ألف الوصل تسقط من الفعل وترجع فاء الفعل همزة، قال ابن السراج: «فإذا وصلت ذلك بفاء أو واو أعدت الكلمة إلى أصلها، فتكتب ما أصلها الهمز ألفاً، فتكتب فَأْتِ فلاناً، فأذن له عليك، وكذلك إن اتصلت بواو تقول: وأتوني، وأذنوا، وكذلك فأمر فلاناً بالشخص، وأمر فلاناً بالقدم، يسقطون ألف الوصل مع هذه الألف... ولكن إن كتبت: ثم أئذن لفلان، كتبتها بياء، وكذلك ثم أؤتمر بفلان، لأن (ثم) لفظ تقوم بنفسها، ويمكن أن تنطق بها مفردة وتقف عليها، والواو والفاء ليسا كذلك»^(١).

قال نصر الهوريني: «... فهذه الواو المبدلة من همزة في الأول والياء المبدلة من همزة في الثاني ينطق بكل منهما همزة ساكنة في حال الوصل والدرج، وإذا أريد الشكل فتوضع القطعة والجزمة عليها لا على ألف الوصل التي قبلها، لأن الشكل تابع للوصل لا للابتداء والوقف»^(٢).

(١) كتاب الخط ص ١٢١، وينظر: ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٨٥ - ١٨٦، والسيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣٥.

(٢) المطالع النصرية ص ٣٥.

المبحث الثالث

الزيادة في الإملاء العربي

لاحظ علماء العربية الأوائل أن النصوص الكتابية والتقاليد الإملائية المتحدرة إليهم من المرحلة التي سبقتهم تتضمن زيادة بعض الحروف في هجاء عدد من الكلمات من غير أن يكون لها مقابل صوتي منطوق، ووجدوا أن الزيادة اختصت بها حروفُ المَدِّ واللَّين الثلاثة، قال ابن قتيبة: «وإنما يزيدون في الكتاب، فرقاً بين المتشابهين - حروف المَدِّ واللين، وهي الواو والياء والألف، لا يتعدونها إلى غيرها»^(١).

ولعلماء العربية كلام كثير في كتب الإملاء القديمة في بيان أصل تلك الزيادات وتعليلها، وليس من هدفنا في هذا الكتاب مناقشة جميع ما ورد في تلك الكتب من قضايا وتعليلات، وإنما نحاول أن نحدد قواعد الإملاء العربي المعمول بها اليوم، ونقدم ما يمكن أن يسهم في توضيح تلك القواعد وما فيها من ظواهر خارجة عن القياس، ولعل من يكتب بالإملاء العربي اليوم تستوقفه زيادة الواو في كلمة (أولئك) و (عمرو) وزيادة الألف في (مائة) وفي نحو (كتبوا)، وهذا يستدعي تلخيص ما قالوه في ذلك ومناقشته وإيراد ما تضيفه الدراسات المعاصرة حول الموضوع.

إن أكثر الأفكار قبولاً لدى علماء الإملاء الأوائل في تفسير تلك الزيادات هي أنها زيدت في بعض الكلمات للفرق بينها وبين كلمات أخرى تشبهها في الرسم، قال ابن قتيبة: «الكتاب يزيدون في كتابة الحرف ما ليس في وزنه، ليفصلوا

(١) أدب الكاتب ص ١٨٣.

بالزيادة بينه وبين المشبه له»^(١). وقال المبرد: «إنما ألحقت الزوائد التي لا أصل لها لأن الخط وقع قبل حدوث الشكل فجرى الناس عليه... ولو عُرفَ الشكل في ذلك الوقت لاستغني به»^(٢). وذكر ابن درستويه أن من الزيادة ما جاء عوضاً عن المحذوف من الكلمة^(٣)، وقال ابن الدهان: إن من الزيادة ما كان للتوكيد^(٤)، وسيتبين ذلك من خلال الحديث عن الكلمات التي زيدت فيها بعض الحروف، مما لا يزال الناس يستخدمونه في كتابتهم، وأشهرها:

(١) زيادة الواو في كلمة (عَمَرُو):

أجمع علماء الإملاء على أن الواو في (عمرُو) إذا كانت عَلَمًا زيدت للفرق بينه وبين (عُمَرُ)، قال الزجاجي: «ومما زادوا فصلاً بين مشتبهين زيادتهم الواو في (عمرُو) في حال الرفع والخفض، فرقاً بينه وبين (عُمَرُ)، فإذا صاروا إلى النصب قالوا: رأيت عُمَرًا فلم يزيدوا الواو، لأن الألف تقوم مقامها»^(٥)، لكون كلمة (عُمَرُ) ممنوعة من الصرف فلا تلحقها الألف في حالة النصب بل نقول: رأيت عُمَرَ. ولا تلحق هذه الواو كلمة (عمرُو) أيضاً إذا صُغِرَ أو أُضِيفَ إلى مضمر أو تُنِّيَ، كقولك: هذا عمير، وجاءني العُمَران، ومررت بعُمرك، ولا تكتب هذه الواو في العُمَرُ واحد العُمُور ولا في قولك: لَعَمْرُ الله^(٦).

وكان ابن الدهان قد قال عن هذه الكلمة: «وبعضهم يستغني بتسكين الميم أو

(١) المصدر نفسه ص ١٨٢.

(٢) نقلاً عن ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥، وينظر: الزجاجي: كتاب الخط ص ١٣٦، وكتاب الجمل (له) ص ٢٧٤، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٦٤/٢.

(٣) كتاب الكتاب ص ٨٤.

(٤) باب من الهجاء ص ٣٢٠.

(٥) كتاب الجمل ص ٢٧٤.

(٦) ينظر: ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٦.

بفتحة العين عن الواو»^(١)، ولكن لا تزال هذه الزيادة مقررة في كتب الإملاء العربي المعاصرة^(٢).

أما تعليل تلك الزيادة بالفرق فإن ابن درستويه توقف عندها وذكر بأنها شاذة عن القياس، وعلل ذلك بقوله: «لأن مثل هذين إنما يفرق بينهما بالشكل، ولو زيدت الواو في كل رسم أشبهه آخر لصار أكثر الكلام بواو مثل: قَلْبٌ وَقُلْبٌ، وَقَدْرٌ وَقَدْرٌ...»^(٣).

واليوم يبدو لنا أن تلك الزيادة لم تكن للفرق وإنما هي شيء ورثته الكتابة العربية عن أصلها القديم، الكتابة النبطية، فقد لاحظ الدارسون للنقوش النبطية وجود الواو آخر أسماء الأعلام، ومن بينها اسم (عمرو)^(٤)، ويترجح عندنا أن الواو في هذا الاسم شيء انحدر إلى الكتابة العربية من ذلك الأصل، وإن لم يكن له في العربية أي مقابل صوتي أو دلالة لغوية مما قد يكون له في النبطية.

ولا بد من تذكير القارئ، من أهل بلادنا خاصة، بالخطأ الذي يقع فيه كثيرون حين يثبتون الواو في نطقهم كلمة (عمرو)، والصواب أنها لا ينطق بها في هذه الكلمة، في أي تركيب، فإذا قرأت هذا الجملة (جاء عمرو) ووقفت فعليك أن تقف بالسكون على الراء هكذا (عمرو) ولا تنطقها (عمرو) بضم الراء وواو ساكنة، فإنه خطأ شائع سببه عدم معرفة أن هذه الواو زائدة رسماً في هذه الكلمة.

(١) باب من الهجاء ص ٣٢٢.

(٢) ينظر: نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٥٦، وعبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٣٨.

(٣) كتاب الكتاب ص ٨٦.

(٤) ينظر جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٢٩٩/٣، وكتابي: رسم المصحف ص ٧٤.

(٢) زيادة الواو في (أولئك):

جمهور العلماء يعللون زيادة الواو في (أولئك) بإرادة التفريق بينها وبين (إليك)، في العصر الأول للكتابة العربية حين لم يكن فيها شكل يفرق به بين الكلمات المتشابهة رسماً، ومثل أولئك في هذه الزيادة (أولو) و(أولات). قال أبو حيان الأندلسي: «أما أولئك فتضافرت النصوص على أنهم زادوا الواو فيها فرقاً بينها وبين (إليك)... وأما أولو وأولات فلم أظفر في تعليقه بنص^(١)، ويمكن عندي أن يكونوا زادوا الواو فيه للفرق بين (أولي) في حالة النصب والجر وبين (إلى) الجارة، وحُمِلت حالة الرفع على حالة النصب والجر، وحُيِّل التأنيث في (أولات) على التذكير في (أولي)...»^(٢).

ولا تزال هذه الزيادة جزءاً من قواعد الإملاء العربي^(٣)، ولعل مما يلفت نظر القارئ أن كلمة (أولئك) اجتمع فيها حذف الألف، كما مرّ، وزيادة الواو، وأن هجاءها المطابق لنطقها هو (أَلَأَك)، وهي اسم إشارة إلى الجماعة، وتصير إذا سبقتها (ها) التي للتنبية (هؤلاء). أما (أولو) فهي بمعنى (ذوو) نحو (أولو العلم)، وأما (أولات) فهي بمعنى (ذوات) نحو (وأولات الأحمال).

وتعليل زيادة الواو في هذه الكلمات بأنها للتفريق بينها وبين غيرها مما يشبهها في الرسم أمر ليس مقطوعاً به، وقد ترجّح لديّ تفسيرٌ لزيادة هذه الواو منذ سنوات حين درست هذه الظاهرة في رسم المصحف وخلاصته أن وجود الواو في رسم هذه الكلمات ليس للفرق، ولكنه مُتأتٍ من عاملين: الأول: وجود مذهبين للعرب في نطق الهمزة وهما: التحقيق والتسهيل، والعامل الثاني: عدم

(١) وجدتُ ابن الحاجب يقول: «وزادوا في (أولي) واواً فرقاً بينه وبين (إلى)، وأجري أولو عليه» (ينظر: شرح الشافية للاستراباذي ٣/٣٢٧).

(٢) نقلاً عن السيوطي: معجم الهوامع ٢/٢٣٩.

(٣) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٣٧ - ٣٨.

الالتزام بقاعدة رسم الكلمة مبدوءاً بها وموقوفاً عليها. والمعروف أن الهمزة في أول الكلمة ترسم ألفاً في مذهب الفريقين أعني الذين يحققون الهمزة والذين يسهلونها، وهذا يعني أن كلمة (أولئك) مثلاً كان يجب أن ترسم هكذا (ألائك)، لكن التزام الكُتّاب الأوائل بقاعدة رسم الكلمة مبدوءاً بها وموقوفاً عليها لم يكن تاماً، ويظهر أنهم رسموا الكلمة وهي منطوقة في كلام متصل قبلها مما جعل الهمزة تُسَهَّلُ وتنطق واواً، وحملهم ذلك على إثبات صورتها من غير أن يحذفوا الألف، فصارت هكذا (أولائك)، وكان حذف الألف من وسط الكلمات شائعاً في الرسم العربي القديم وحذفوها في هذه الكلمة وصار رسمها هكذا (أولئك) منذ أقدم النصوص الكتابية العربية حتى زماننا^(١).

وما ذكرته هنا عن وجود الواو في رسم كلمة (أولئك) ليس شيئاً من نسج الخيال، بل له شواهد لغوية تاريخية أقربها رسم الكلمة ذاتها عندما تقدمها (ها) التي للتنبية، حيث نرسمها (هؤلاء)، وما نتصوره عن وجود الواو إلى جانب الألف رمزاً للهمزة في هذه الكلمة نجد ما يشبهه في عمل بعض قدامى الكتاب حين يرسمون الهمزة المتطرفة برمزين، إذا اتصل بها ضمير فيصير لها حكم الهمزة المتوسطة من حيث الرسم، واحد يمثل رسم الهمزة وهي متطرفة والآخر يمثلها وهي متوسطة، فقد قال أحمد بن يحيى ثعلب، إمام الكوفيين: «وربما أقروا الألف وجاءوا بعدها بواو في الرفع، وبياء في الخفض، فيقولون: ظهر خطأه، وعجبت من خطائه»^(٢). وهذا الرسم من جنس رسم (أولئك) لكنه هنا في آخر الكلمة وفي (أولئك) وقع في أولها.

واستقصاء كل ما يتيسر من الشواهد والأمثلة التي تصب في تفسيرنا لوجود الواو في كلمة (أولئك) ونحوها، أمر يحتاج إلى مجال أوسع لا يناسبه هذا

(١) ينظر تفصيل هذه الفكرة في كتابي: رسم المصحف ص ٣٨٣ - ٣٩١.

(٢) نقلاً عن ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٥٠.

الموضع، وقد سبق لنا أن تناولناه في كتاب (رسم المصحف)، وسواء اتضح لك أخي القارئ سبب وجود الواو في هذه الكلمة وأخواتها أم لم يتضح فإنه يلزمك إثباتها في الرسم، لأننا نكتب كما يكتب الآخرون، أي حسب ما تقرره قواعد الإملاء، وعسى أن يكون ما ورد في هذه الصفحات موضحاً حقيقة رسم كلمة يكثر جريانها على الألسنة، ومطالعتها في الكتب، ورقمها في الصحف، مع ما فيها من زيادة حرف ونقص آخر منذ عصر كتابة المصحف الكريم على الأقل حتى زماننا.

(٣) زيادة الألف في (مائة):

إن القياس يقتضي أن ترسم هذه الكلمة هكذا (مئة) مثل: فئة وورثة، لكن الكتاب يثبتون في رسمها ألفاً يعدها علماء الإملاء زائدة، ويفسرون زيادتها بأنها للفرق بينها وبين منه، يقول ابن السراج: «ومن ذلك كتبهم (مائة) بزيادة ألف قبل الهمزة، وكان حقها أن تكتب بياء لا ألف قبلها، لأن الهمزة المفتوحة إذا انكسر ما قبلها كتبت بياء، وإذا انضم كتبت واواً. قال محمد بن يزيد [يعني المبرد] وغيره: «ولكنهم كتبوا مائة بألف ليفصلوا بينها وبين (منه)»^(١).

ولابن درستويه تعليل آخر لزيادة الألف في كلمة (مائة) يذكره إلى جانب رأي جمهور العلماء، يقول: «أجمع النحويون على أنها للفرق بينها وبين منه، وقد يجوز أن تكون في الخط عوضاً مما نقص من الكلمة، وذلك أنها مئة على وزن فئة وورثة، فقد ذهبت لام الفعل منها...»^(٢). وذكر ذلك أيضاً ابن بابشاذ في قوله: «ومنها مائة تكتب بالألف فرقاً بينها وبين منه، فصارت مع زيادتها كالعوض من حذف لام الكلمة، لأن الأصل مِئِيَّةٌ... فقد صارت الألف في مائة عوضاً وفرقاً»^(٣).

(١) كتاب الخط ص ١٢٥.

(٢) كتاب الكتاب ص ٨٤.

(٣) شرح المقدمة المحسبة ٢/ ٤٦٤ - ٤٦٥.

وورد في بعض المصادر أن الألف زيدت في الكلمة للفرق بينها وبين (مِية) اسم امرأة^(١)، لكن الصولي يقول عن هذا الرأي: «وهذا قول مردول لأن مِية متى تذكر وتقع في كتاب»^(٢).

ونقل السيوطي في «همع الهوامع» عن الكوفيين تعليلاً آخر لزيادة الألف في مائة^(٣)، نقول فيه ما قاله نصر الهوريني عنه: «يطول علينا إراداه بما فيه من المناقشات والمناقضات»^(٤). مع قلة غنائه في تفسير زيادة تلك الألف، ومن رغب في الاطلاع عليه فليطلبه في موضعه.

وهناك تفسير آخر لزيادة الألف في (مائة) توصلنا إليه يوم دراستنا لموضوع رسم المصحف، ونعده أقرب إلى واقع الكتابة وقوانين اللغة من تعليلهم لتلك الزيادة بالفرق بين الكلمة وبين (منه)، وهو تفسير لا يعتمد على مبدأ الفرق أصلاً، وإنما يتعلق بتاريخ الهمزة في العربية نطقاً ورسمياً وفي حدود العاملين اللذين ذكرناهما في تفسيرنا لزيادة الواو في كلمة (أولئك) ونضيف هنا أمراً آخر هو أن الذين يحققون الهمزة كانوا يرسمون الهمزة ألفاً دائماً في أي موقع كانت في الكلمة، على نحو ما سنفصل ذلك في مبحث رسم الهمزة، إن شاء الله تعالى.

ويتلخص تفسيرنا لوجود الألف في رسم كلمة (مائة) في أن الكلمة رسمت أولاً بالألف فقط (مأة) على مذهب من يحققون الهمزة وأن الياء زيدت في رسمها بعد أن انتقلت صورة رسم الكلمة من بيئة تحقق الهمزة إلى بيئة الحجاز التي تسهلها، ولم يغير الكتاب صورة الكلمة بحذف الألف وإثبات رمز النطق الجديد، وهو الياء، بل أثبتوه إلى جانب الألف فظهرت الكلمة مرسومة هكذا (مائة)،

(١) ابن الدهان: باب من الهجاء ص ٣٢٢.

(٢) أدب الكتاب ص ٢٤٧.

(٣) همع الهوامع ٢/٢٣٩.

(٤) المطالع النصرية ص ١٤٩.

ويؤيد هذا أن الكلمة رسمت في الكتابة النبطية بالألف فقط (ماه)^(١). ويؤكد ما نقله السيوطي من مذاهب القدماء في رسم الكلمة حيث قال: «قال أبو حيان: وقد رأيت بخط بعض النحاة (مأة) هكذا بألف عليها همزة^(٢) الهمزة دون ياء، وقد حُكِيَ كَتَبُ الهمزة المفتوحة إذا انكسر ما قبلها بالألف عن حذاق النحويين منهم الفراء، روي عنه أنه كان يقول: يجوز أن تكتب الهمزة ألفاً في كل موضع، وقال ابن كيسان: ومنهم من يكتب الهمزة ألفاً على حركتها في نفسها، وإن كان ما قبلها مكسوراً»^(٣)، وبقاء الألف في رسم الكلمة شيء يشبه بقاء الواو في (أولئك) أو الألف في قولهم من خطائه، في أمثلة أخرى لا يتسع المقام لعرضها^(٤).

وعلى الرغم من أن كتب الإملاء المعاصرة تنص على رسم الكلمة بالألف^(٥)، فإنني أدعو إلى حذفها ورسم الكلمة هكذا (مئة)، في أفرادها وتثنيها وجمعها، وفي كونها مفردة أو مركبة، وذلك لثلاثة أسباب:

الأول: أن إثبات الألف في رسم هذه الكلمة شاذ مخالف لقياس رسم الهمزة وقواعدها^(٦).

الثاني: أنه مذهب قديم أخذ به عدد من كبار علماء العربية، فقد قال المبرد: «فمن أتبع الكتاب كتب مائة كما يكتبون، ومن أثر الصواب كتبها بياء واحدة وهمزها»^(٧). وقال أبو حيان: «وكثيراً ما أكتب أنا مئة بغير ألف كما تكتب فئة،

(١) ينظر: جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام ٣٩٦/٧.

(٢) كذا في الأصل، ولعله (نبرة الهمزة).

(٣) همع الهوامع ٢٣٩/٢.

(٤) ينظر كتابي: رسم المصحف ص ٤١٥ - ٤٢٠.

(٥) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٣٥.

(٦) ينظر: ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٤.

(٧) نقلاً عن ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥.

لأن كُتِبَ مائة بالألف خارج عن الأقيسة، فالذي اختاره أن تكتب بالألف دون الياء على وجه تحقيق الهمزة، أو الياء دون الألف على وجه تسهيلها، قال: وحكى صاحب البديع^(١) أن منهم من يحذف الألف من مائة في الخط^(٢).

الثالث: أن كثيراً من جهلة مثقفي زماننا بأمور اللغة العربية وكتابتها يثبتون الألف في نطقهم، ظناً منهم أنها من بناء الكلمة وليست زائدة خطأً، كما يفعلون في كلمة (عمرو) حين يثبتون واوها في النطق، فينطقون الكلمة على زنة كلمة (ساعة) وإنما حقها أن تنطق على زنة كلمة (فئة) وكلمة (رئة).

ولذلك كله أدعو إلى كتابة الكلمة هكذا (مئة) وهو مذهب جرى عليه بعض كتاب زماننا كما نشاهده في الكتب المطبوعة، فالتزمه في كتابتك ولا تكن أسير التقليد في أمر سبقك إليه علماء كبار من سلف هذه الأمة، حتى تنجو وينجو غيرك من الخطأ في نطق هذه الكلمة، وكلامنا هذا لا يتعارض مع قولنا السابق بأن تغيير قواعد الإملاء من شأن المجامع والهيئات، لأن تبني عدد من العلماء لرأي معين مع أخذ عدد من الكتاب به يساوي ما تقوم بها تلك المؤسسات العلمية، بل هو أقوى من ذلك في بعض الحالات.

(٤) زيادة ألف الفصل:

تذكر كتب الإملاء المتأخرة والمعاصرة زيادة ألف بعد واو الجماعة في آخر الفعل، نحو: كُتِبُوا وأكْتُبُوا، ولم يكتبوا، ولن يكتبوا. ولا تزداد بعد الواو التي هي جزء من الفعل، نحو: يدعو المصلون، ونحن ندعو، وأنت تدعو، وكذلك لا تزداد بعد الواو التي هي علامة الرفع في الأسماء الخمسة وجمع المذكر السالم،

(١) لعله ابن الأثير (مبارك بن محمد ت ٦٠٦هـ) وكتابه (البديع في النحو) ذكر حاجي خليفة: «وأكثر أبو حيان النقل منه» (كشف الظنون ١/٢٣٦).

(٢) نقلاً عن السيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣٩.

نحو: أبو الوفاء ذو مال، ومتقدمو العلماء هم أولو الفضل^(١).

والمتتبع لهذه الظاهرة في كتب الإملاء القديمة يجد اختلافاً كبيراً بين العلماء في مواضع زيادة هذه الألف، حتى إن بعضهم يصرح بزيادتها بعد كل واو تقع في آخر الكلمة، بينما يرى بعضهم عدم إثباتها في جميع ذلك، كما يجد بينهم اختلافاً في تعليل زيادة هذه الألف. وسوف أحاول تلخيص ذلك ليقف القارئ على أصل الظاهرة في صورتها القديمة، ويرى كيف تطورت عبر القرون حتى استقرت على ما هي عليه في زماننا، كذلك ليقف على ما بذله العلماء من جهد لتعليل زيادة هذه الألف.

أما مواضع زيادة الألف بعد الواو فإنها في عصر رسم المصاحف، أي في المرحلة الثانية من مراحل تطور الكتابة العربية، تكاد تشمل كل واو متطرفة في آخر الكلمة، سواء أكانت ضمير جمع، أم علامة إعرابية، أم لام الكلمة، أي أحد حروفها الأصلية^(٢). لكن مواضع الزيادة أخذت تتحدد في المرحلة الثالثة من مراحل تطور الكتابة العربية، فابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) يذكر أن الألف تزداد بعد واو الجمع، ويسميتها ألف الفصل، ثم يقول: «وتزداد ألف الفصل أيضاً بعد الواو في مثل (يغزوا، ويدعوا) وليست واو جمع، ورأي بعض كتاب زماننا هذا ألا تلحق بها الألف في مثل هذه الحروف... غير أن متقدمي الكتاب لم يزالوا على ما أنبأتك من إلحاق ألف الفصل بهذه الواوات كلها»^(٣).

وقال الزجاجي (ت ٣٣٧هـ): «ومنه زيادتهم الألف بعد الواو في يغزوا،

(١) ينظر: نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٥٠، وعبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٣٥.

(٢) ينظر: الداني: المقنع ص ٢٦، وابن وثيق: الجامع ص ٥٢، وكتابي: رسم المصحف ص ٣٣٨.

(٣) أدب الكاتب ص ١٨٩.

ويدعوا، وضربوا، وخرجوا، وما أشبه ذلك . . . وكان بعض الكتاب لا يزيد الألف بعد غزوا، ودعوا، ومشوا، وما أشبه ذلك، ولا بعد المجزوم والمنصوب في قولك: القوم لن يغزوا، ولن يدعوا، ولم يدعوا، ولم يغزوا، والاختيار إثبات الألف في هذه المواضع كلها. . . وكان جماعة من متقدمي الكتاب يكتبونه كله بغير ألف على الأصل، نجو يغزو، ويدعو، وغزو، ودعو، وما أشبه ذلك، والاختيار ما عليه الجماعة. . .»^(١).

وقال ابن درستويه (ت ٣٤٧هـ): «فمن ذلك الألف التي تكتب بعد واو الجميع، إذا لم تتصل الكلمة بعلامة الضمير، أو لم يكن بعد الواو نون الجميع، مثل: فعلوا، ولم يفعلوا، وبنوا زيد، وذووا مال. . .»^(٢).

وقال الصولي (ت ٣٣٦هـ): «لا يكادون يزيدون الألف إلا بعد واو الجمع، مثل آمنوا وكفروا»^(٣).

وقال ابن بابشاذ (ت ٤٦٩هـ): «فمن ذلك زيادة الألف بعد واو الجمع إذا لم تكن متصلة بمضمر، مثل: أكلوا، وشربوا ودعوا، فرقاً بينها وبين واو يدعو ويغزو التي من نفس الكلمة، والمحققون من أصحابنا لا يثبتون ألفاً في جميع ذلك، لأنه ليس في اللفظ ما يقتضي إثبات الألف»^(٤).

ومع تباين أقوال العلماء واستعمال الكتاب الذي يظهر من النصوص السابقة فإن الأمر في زيادة هذه الألف أخذ يستقر ويتحدد في موضع واحد، هو بعد واو ضمير الجمع في آخر الفعل، قال السيوطي: «فتزاد ألف بعد واو الجمع المتطرفة

(١) كتاب الخط ص ١٣٩.

(٢) كتاب الكتاب ص ٨٣.

(٣) أدب الكتاب ص ٢٤٦.

(٤) شرح المقدمة المحسبة ٤٦٤/٢.

المتصلة بفعل ماضٍ وأمر نحو ضربوا واضربوا، ولا تزداد بعد غير واو الجمع نحو يغزو ويدعو...»^(١).

والذي يتلخص من النصوص السابقة هو أن مواضع زيادة هذه الألف كانت في عصور سابقة أكثر مما استقر عليه العمل في العصور المتأخرة وفي زماننا الحاضر، مع تباين في آراء العلماء في زيادتها أصلاً، لكن المطبوع والمخطوط في الوقت الحاضر يلتزم بزيادة هذه الألف على نحو ما تحدد في كتب الإملاء، كما ورد في أول كلامنا في هذه الفقرة، فالتزم ما التزموه، وأتبع ما رسموه إلا إذا تغير إجماع أهل زماننا فأخذوا برأي ابن بابشاذ بترك إثبات تلك الألف، لأنه ليس في الخط ما يقتضي إثباتها!

أما سر زيادة هذه الألف في هذا الموضوع فإن علماء العربية الأوائل شغلتهم هذه المسألة، واختلفت فيها أقوالهم، وكان الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٠هـ)، على ما نقل سيبويه وغيره عنه، قد ذكر سبباً لذلك، فقد قال سيبويه وهو يتحدث عن نطق حروف المد واللين: إنه يهوي الصوت - في نطقها - إذا وجد متسعاً حتى ينقطع آخره في موضع الهمزة، ثم قال: «وزعم الخليل أنهم لذلك قالوا: ظلمُوا ورَمَوْا، فكتبوا بعد الواو ألفاً»^(٢).

ونقل ابن السراج ذلك أيضاً فقال: «أما الخليل فكان يقول: منتهى الواو بعد أن يخرج من الشفة ألف، فزادوا هذه الألف بعد واو الجمع لتعرف من واو يدعو ويغزو وواو (لو) وغيرها»^(٣).

(١) همع الهوامع ٢٣٨/٢، وينظر: الاسترأبادي: شرح الشافية ٣/٣٢٧، والقلقشندي: صبح الأعشى ١٧٦/٣.

(٢) الكتاب: ١٧٦/٤.

(٣) كتاب الخط ص ١٢٥.

ويفهم مما ذكرته المصادر عن رأي الخليل أنه يعلل زيادة الألف بعد الواو تعليلاً صوتياً^(١). وهو ينفرد بهذه الوجهة عن جميع علماء العربية، على الرغم من أن رأيه - من خلال النصوص التي نقلته - لم يكن واضحاً بصورة تكفي لفهمه على نحو محدد^(٢).

وذهب الكسائي (ت ١٨٩هـ) إلى أن الألف زيدت «لتدل على أن الفعل غير واقع على مُضمر، لأنه إذا وقع على مضمر اختلط بالفعل فسقطت الألف، كقولك: زيدٌ يغزوه ويدعوه، والقوم غَزَوْهُ ودَعَوْهُ، فسقطت الألف لاختلاط المكني المنصوب بالفعل، وإذا كان الفعل واقعاً على ظاهر دخلته الألف فرقاً بينهما»^(٣). وقال: «وكان الألف فصلٌ بين ما يتصل وما ينفصل»^(٤).

وقال الفراء (ت ٢٠٧هـ): «وإنما فعلوا ذلك ليفرقوا بين واو الأصل وواو الجمع، وواو الأصل التي تكون في مثل: يغزو، ويدعو. وأشبه ذلك»^(٥)، «فكل واو لجمع أو لمكني جعلوا معها ألفاً مثل: بنوا زيد، وضاربوا زيد، ودعوا، وقضوا، ليفرقوا بينها وبين قولهم أبو زيد وأخو زيد»^(٦).

وقال الأخفش (ت ٢١٥هـ): «إنما فعلوا ذلك لثلاث يشبه واو الجمع واو العطف... كرهوا أن يُظنَّ أنها واو نسق إذا كتبوا: كفر وفعل، ثم بنوا على ذلك»^(٧).

(١) ينظر: ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٤، والصولي: أدب الكتاب ص ٢٤٦، والسيوطي ٢٣٨/٢.

(٢) ينظر: كتابي: رسم المصحف ص ٣٤٥.

(٣) الزجاجي: كتاب الخط ص ١٣٩.

(٤) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥، ونقل السيوطي في همع الهوامع (٢٣٨/٢) أن الكسائي علل زيادة الألف «بأنها زيدت فرقاً بين الاسم والفعل».

(٥) الصولي: أدب الكتاب ص ٢٤٦.

(٦) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥.

(٧) الصولي: أدب الكتاب ص ٢٤٦، وينظر: ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥، وابن قتيبة: =

وإذا كان رأي أكثر العلماء يتجه إلى أن هذه الألف زيدت للفصل أو الفرق، فإنهم لم يتفقوا على الواوات التي تفصل بينها، وبعض ذلك يرجع إلى اختلاف مذاهبهم في مواضع زيادتها. ولا أجد الآن ما يرجح أيّاً من التعليقات السابقة، وتظل ظاهرة زيادة الألف بعد الواو من الأمور التي تنتظر ما يكشف أصلها ويبين حقيقتها في الكتابة العربية.

والذي يتبين لنا بعد عرضنا لمواضع الزيادة في الإملاء العربي وما ذكره علماء العربية السابقون من تعليقات لها ومناقشتها - أن المذهب الذي يفسر تلك الزيادة بأنها للتفريق بين المشتبه في الصورة شيء تعترضه جملة أدلة تاريخية ولغوية، وكان أبو عمرو الداني قد لخص نظرية علماء العربية تلك أحسن تلخيص في قوله: «والعرب لم تكن أهل شكل ونقطة، وإنما كانت تفرق بين ما يشبه ويشكل مما تتفق صورته ويختلف لفظه أو معناه بالحروف، ألا تراهم كتبوا (عَمَرُو) بالواو للفرق بينه وبين عَمَر، وكتبوا (أولئك) و (أولي) بالواو للفرق بينها وبين إليك وإلى، وكتبوا (مائة) بالألف للفرق بينه وبين منه، في نظائر لذلك، وهم مع ذلك لا يلفظون تلك الحروف التي قد أدخلوها للفرق»^(١). ونجد من خلال ما ذكرناه عن كل موضع من مواضع الزيادة السابقة أن هذه النظرية أضحت أبعد عن واقع الكتابة العربية وتاريخها، وصارت من ثمَّ أبعد عن القبول بها في تفسير تلك الظواهر.

= أدب الكاتب ص ١٨٩.

(١) الداني: الموضح ورقة ٢٥ ظ، ونقل السخاوي في جمال القراء (٥٠٨/٢) النص ذاته عن الداني.

المبحث الرابع

البدل في الإملاء العربي

من مشكلات الكتابات البشرية أنها في كثير من الأحيان تمثل عدداً من الأصوات بغير ما هو معروف من رموزها، وهذه الظاهرة أقل ظهوراً في الكتابة العربية من كثير من الكتابات، وهي في صورتها المستعملة اليوم أقل أمثلة من مراحلها السابقة، بعد أن تخلصت من عدد من الحالات التي أبدل فيها رسم حرف بغيره.

والناظر في كتب الإملاء العربي القديمة يجد نوعين من ظواهر الإبدال بين الحروف، نوعاً يوافق فيه الخط اللفظ، ونوعاً يخالف فيه الخط اللفظ، أما النوع الأول فيتعلق بحالات الإبدال الصوتي في حالة الوقف، وهو شيء لا يخرج عن الأصل الذي تنبني عليه الكتابة والمتمثل بمطابقة الخط للفظ بتقدير الابتداء به والوقف عليه، ومن عَرَف صواب اللفظ فيه عَرَف صواب الخط، ونحن نشير إلى هذا النوع بشكل موجز اتباعاً لما جرت عليه كتب الإملاء العربي القديمة، ثم نتحدث عن النوع الثاني الذي يمثل أصل هذه القضية.

أولاً: البدل الذي يوافق الخط فيه اللفظ:

الأصل في الكتابة أن ترسم الكلمة مبدوءاً بها وموقوفاً عليها، والوقف في العربية يكون بالسكون، وقد تحصل تغييرات في الحرف الموقوف عليه أكثر من حذف الحركة من آخر الكلمة، وقد تنعكس تلك التغييرات على رسم الكلمة، وتتلخص أمثلة هذا النوع من التغيير المتمثل بإبدال رسم الحرف في آخر الكلمة تبعاً لتغير نطقه عند الوقف عليه في حالات:

١- فمن ذلك هاء التانيث التي تبدل من التاء في كل اسم مؤنث مفرد، نحو: شجرة، وتمرة، وأمرأة، تلفظ في الإدراج تاء وفي الوقف هاء، وقد رسمت

بالهاء، لكن الكتّاب وضعوا فوقها النقطتين ليجمعوا بين النطقين في حالة الوقف والإدراج. فإذا أَضِفَتِ الكلمة إلى ضمير رددتِ التاء مكان الهاء، فتقول: هذه شجرتك، وتمرتك، وأمرأتك^(١).

أما تاء التأنيث فإنها ترسم تاءً، وتلفظ تاءً في حالتي الوصل والوقف، وهي تكون في آخر الجمع المؤنث نحو: طالبات، ومؤمنات، وتلحق آخر الفعل الماضي ساكنة لتدل على تأنيث الفاعل، نحو: ذَهَبَتْ، وقالت، ورَمَتْ. «والفرق بين تاء التأنيث وهاء التأنيث أن تاء التأنيث لا تبدل في الوقف هاء، وتكتب مجرورة، وهاء التأنيث يوقف عليها بالهاء وتكتب مربوطة»^(٢).

وكانت هاء التأنيث قد رسمت تاء في كثير من الكلمات في المرحلة الثانية من تأريخ تطور الكتابة العربية، كما يظهر ذلك في رسم المصحف الشريف، فرسمت رحمة ونعمة ونحوها بالتاء هكذا (رحمت ونعمت) في مواضع من المصحف^(٣). لكن الأمر أستقر على رسمها هاء منذ وقت مبكر من المرحلة الثالثة من تأريخ تطور الكتابة العربية، يقول ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ): «هاء التأنيث تكتب هاء أبداً، إلا أن تضاف إلى مكني فتصير تاء، نحو شجرتك وناقتك ورحمتك، وقد كتبوها تاء في مواضع من القرآن، وهاء في مواضع، فأما مَنْ كتبها تاء فعلى الإدراج، وأما مَنْ كتبها هاء فعلى الوقف»^(٤).

٢- ومن ذلك الألف التي تبدل من التنوين في حال النصب، وإنما يُفَعَلُ ذلك في اللفظ عند الوقف خاصة، وكتبت الألف في الوصل والوقف، وذلك نحو

(١) ينظر: ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢٠٠، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٨.

(٢) نصر الهوريني: المطالع النصري ص ١٤١.

(٣) الداني: المقنع ص ٧٧، وابن وثيق: الجامع ص ٦١.

(٤) أدب الكاتب ص ٢٠٠.

رأيت زيداً واقفاً، ولَقِيتُ قاضياً عادلاً، ولا يُفَعَلُ مثل هذا في التنوين المرفوع والمجرور، لأن الوقف حينئذ يكون بالسكون في اللغة الفصحى^(١).

ولا تزداد الألف في آخر المنصوب المنون إلا بشروط، وهي ألا يكون آخر الكلمة واحداً من الصور الآتية:

(أ) - ألا يكون هاء تأنيث مثل صلاة ونعمة، فإنها يوقف عليها حينئذ بالسكون.

(ب) - ألا يكون همزة مرسومة ألفاً نحو خطأ ونبأ، فإنها يوقف عليها في حالة التنوين المنصوب بالألف، لكن لا ترسم كراهة اجتماع ألفين، ويكتفى بوضع الفتحيتين الدالتين على التنوين فوق الهمزة.

(ج) - ألا يكون همزة بعد ألف نحو عطاء وجزاء فحكمها حينئذ حكم الحالة السابقة.

(د) - ألا يكون آخر الكلمة ألفاً مرسومة ياء مثل: فتى ومعنى، فإنها يوقف عليها بالألف ولا يزداد عليها في الخط في حالة التنوين المنصوب شيء^٢، شأنها شأن الكلمات التي آخرها ألف مثل: عصا وقفاً^(٢).

ومما يتصل بموضوع رسم التنوين المنصوب ألفاً أو يماثله رسم نون التوكيد الخفيفة في آخر الفعل ألفاً، فيكتب: أضرباً ياهذا، لأن الوقف على الألف، ولا تثبت هذه الألف في اللفظ في حالة الإدراج، وتُنطق نون ساكنة آخر الفعل حينئذ، ولكن الألف تثبت في الخط في الحالتين^(٣). وقد رسمت هذه النون ألفاً في

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٤، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٩، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٦٦/٢.

(٢) نصر الهوريني: المطالع النصيرية ص ١٣٧.

(٣) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٤، والصولي: أدب الكتاب ص ٢٥٥، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٨٩.

المصحف في موضعين: الأول ﴿وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ [يوسف]، والثاني ﴿لَتَنْفَعَا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [العلق]^(١). على أن بعض قدامى العلماء أجاز كتابتها بالنون والوقف عليها كذلك^(٢).

ومما كان يرسم بالألف نون (إذن)، فقد جاءت مرسومة بالألف في المصحف، حيث وقعت^(٣)، لأن الوقف عليها في القراءة بالألف^(٤)، أما في غير المصحف فإن بعض علماء العربية أجاز كتابتها بالألف والوقف عليها بالألف^(٥). وأوجب بعضهم كتابتها بالنون، قال ابن درستويه: «وأما إذن فلا يجوز إبدال الألف من نونها في خط ولا لفظ، في وصل ولا وقف»^(٦). «وكان المبرد يقول: أشتهي أن أكوي يد مَنْ يكتب إذن بالألف، يعني في غير المصحف»^(٧). إلا أن الاستراباذي يقول: «إن الأكثر في إذن الوقف عليه بالألف، فلذا كان أكثر ما يكتب بالألف»^(٨).

والغالب اليوم رسم نون (إذن) بالنون، قال عبد السلام هارون: «والذي عليه المعاصرون الآن كتابتها بالنون مطلقاً»^(٩)، وهذا مذهب أولى بالاتباع في غير رسم المصحف، حتى لا يقع الخلط بينها وبين (إذا) التي ترسم بالألف، وكذلك رسم النون الخفيفة نوناً أبعد عن اللبس وأولى بالاتباع.

(١) الداني: المقنع ص ٤٣ و ١٠١.

(٢) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٣٥.

(٣) الداني: المقنع ص ٤٣، وابن وثيق: الجامع ص ٦١.

(٤) السيوطي: الإتيان ٢/ ١٥٤.

(٥) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٥.

(٦) كتاب الكتاب ص ٩٠.

(٧) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٣٦.

(٨) شرح الشافية ٣/ ٣١٨.

(٩) قواعد الإملاء ص ٣٤.

ثانياً: البدل الذي لا يوافق الخط فيه اللفظ :

في الكتابة العربية عدد من الحالات التي لا يطابق الخط فيها اللفظ، لا في الوقف ولا في الوصل، بسبب رسم عدد من الأصوات بحروف غير حروفها المخصصة لها في الأبجدية. وهذه الحالات هي التي تحتاج إلى عناية من المتعلمين والمستخدمين للكتابة العربية، حتى لا يغلطوا في رسمها. وأشهر تلك الحالات :

١- رسم الألف ياءً في آخر الكلمة:

ترسم الألف ياءً في آخر عدد من الكلمات إذا لم يتصل بها شيءٌ من الضمائر، وذلك في المواضع الآتية:

(أ) - في كل كلمة على ثلاثة أحرف، إذا كان حرفها الثالث ألفاً منقلبة من ياء، أسماً كانت أو فعلاً، فالاسم نحو: الهدى والمدى والفتى، والفعل نحو: قضى ورمى وسعى. وإذا كانت الألف منقلبة عن واو كتبت ألفاً نحو: غزا ودعا وعصا وقفاً.

ويعرف أصل الألف في آخر الكلمة بعدة أمور منها: تثنية الاسم نحو: الفتيان والقفوان، ومنها إسناد الفعل إلى ضمير المتكلم نحو: رَمَيْتُ ودَعَوْتُ، أو بالنظر في المضارع نحو: يرمي ويدعو، فتظهر الواو أو الياء مكان الألف، كما ترى.

فإذا اتصل بالكلمة ضمير عادت الياء ألفاً فتكتب: هُذَاك وفتاك في الأسماء، ورماك وهَذَاك في الأفعال، إلا في رسم المصحف فإن الألف المكتوبة ياء لا تُرَدُّ إلى الألف إذا اتصل بالكلمة ضمير، بل تظل مرسومة ياء^(١)، وهذا يمثل مرحلة للكتابة العربية سبقت مرحلة التقعيد على يد علماء العربية.

(ب) - وترسم الألف ياء في آخر كل كلمة كانت ألفها رابعة فصاعداً، منقلبة

(١) الداني: المقنع ص ٦٣، وابن وثيق: الجامع ص ٥٨.

من واو أو من ياء أو لم تكن من واحدة منهما، أسماً كانت أو فعلاً، نحو: صغرى وكبرى ومصطفى ومستشفى، وأستدعى وأغزى، وأستشفى، هذا إذا لم يتصل بالكلمة ضمير فإن الياء حينئذ تردُّ إلى الألف، وإذا لم يأت قبل آخر الكلمة ياء فإن الألف تثبت في آخر الكلمة، كراهة اجتماع ياءين، نحو: دنيا ومحيا، وأحيا ويَحْيَا وَيَعْيَا، إلا (يحيى) اسم رجل بعينه، وإلا (رَيَى) اسم امرأة فإنهما رسما بالياء .

(ج) - وترسم الألف ياء في أربع كلمات من الحروف وهي: إلى وعلى وبلى وحتى، وخمس كلمات من الأسماء المبنية هي: أنى ومتى ولدى والألى (اسم موصول) وأولى (اسم إشارة)، وأربعة أعلام أعجمية وهي: موسى وعيسى وكسرى وبخارى. وما عدا هذه الكلمات مما كان من أصنافها فإنه يرسم بالألف^(١).

٢- رسم الألف واوآ:

وكانت الألف قديماً قد رسمت واوآ في كلمات منها: الصلوة (الصلاة) والزكوة (الزكاة) والحيوة (الحياة)، كما يظهر ذلك في رسم المصاحف^(٢)، ولكن علماء الإملاء جعلوا ذلك خاصاً بالمصحف، ومالوا إلى رسمها بالألف حتى استقر ذلك في الكتابة منذ أمد بعيد، قال ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ): «ولولا اعتياد الناس لذلك في هذه الأحرف الثلاثة وما في مخالفة جماعتهم لكان أحب الأشياء إليّ أن يكتب هذا كله بالألف»^(٣). وقال المبرد (ت ٢٨٢هـ) فيما نقله عنه ابن

(١) لخصت هذه الضوابط من كتب الإملاء العربي القديمة والمتأخرة وتجنبنا الخوض في خلافاً العلماء الكبيرة في هذا الموضوع التي تصل إلى حد القول «إنَّ جميع ما يكتب بالياء يجوز أن يكتب بالألف لأنه الأصل» وهذا خلاف ما استقر عليه الأمر في الإملاء العربي اليوم. (ينظر: ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٢، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٤٠، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ١٤٤/٢، والسيوطي: همع الهوامع ٢/٢٤٢، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١١٠، وعبد السلام هارون: قواعد الإملاء ص ٢٣).

(٢) الداني: المقنع ص ٥٤، وابن وثيق: الجامع ص ٥٧.

(٣) أدب الكاتب ص ٢٠١.

السراج: «ومن أثر الصواب كتب في غير المصحف الصلاة والزكاة بألف»^(١).

أما اليوم فإن هذه الظاهرة قد اختفت من الكتابة العربية، ولم يعد أحد يرسم هذه الكلمات بالواو، إلا كتبة المصاحف، فإنهم يحافظون على رسم الكلمات فيها كما رسمت في المصاحف الأولى التي حافظ المسلمون منذ دهرهم الأول على هجائها، ولا يجيزون كتابتها بقواعد الإملاء التي قررها علماء العربية في القرنين الثاني والثالث والقرون التي تلت، ومن ثم كانت المصاحف تمثل في رسمها صورة الكتابة العربية القديمة قبل أن يصقلها نظر العلماء وتحدها قواعدهم.

٣- رسم الهمزة واواً أو ياءً أو ألفاً:

يمثل رسم الهمزة في الكتابة العربية مظهراً من مظاهر إبدال بعض الحروف من بعض في الكتابة، ونظراً لتشعب قواعد رسم الهمزة أثرت عرض تلك القواعد في مبحث مستقل، كما فعل كثير من المؤلفين، قال ابن درستويه: «وهذا الباب شبيه باب البدل، غير أن الهمزة جنس على حياله، مطرد على قياسه، فأفردنا له باباً لذلك»^(٢).

٤- رسم الضاد والظاء:

الضاد والظاء صوتان من أصوات العربية الثمانية والعشرين، لكل واحد منهما في الأبجدية العربية حرف مستقل، لكن التطور الصوتي الذي لحق الضاد جعل نطقه يقترب من نطق الظاء في كثير من البلاد الناطقة بالعربية، كما نجد في العراق وبلدان الخليج العربي والجزيرة العربية، وصار من الصعب التفريق بينهما في النطق، بينما اتخذ تطور الضاد منحىً آخر في بعض البلدان كما يلاحظ في مصر،

(١) كتاب الخط ص ١٢٤.

(٢) كتاب الكتاب ص ٢٤.

حيث ينطق دالاً مفخمة أو طاءً مجهورة، مما يجعله متميزاً في جَرَسِه عن نطق
الطاء، فلا يحدث اللبس بينهما هناك^(١).

ولم تكن الكتابة العربية تعاني من مشكلة تتعلق برسم الضاد والطاء، لكن
اللبس الحاصل في زماننا من نطق الضاد مثل الطاء جعل كثيراً من الكاتبيين
يخطئون في رسمون الضاد طاءً، بسبب عجزهم عن التفريق بين الكلمات التي ترسم
بالضاد والكلمات التي ترسم بالطاء، وهي مشكلة لاحظها القدماء أيضاً، مما
دفعهم إلى تأليف رسائل توضح حقيقة نطق كل من الصوتين، ورسائل أخرى أشبه
بالمعاجم الصغيرة تضم الكلمات التي تكتب بالضاد والكلمات التي تكتب بالطاء
ليقف عليها المتعلم ويعرف كيف ترسم^(٢).

ومعالجة هذه المشكلة في الكتابة العربية تقتضي أمرين: الأول: محاولة
التفريق بين الصوتين في النطق، وذلك بأن يُنطق الضاد من مخرج الدال، كما في
نطق المصريين، وأن ينطق الطاء من بين الأسنان من مخرج الدال. والثاني:
الرجوع إلى المعاجم (القواميس) أو الرسائل المؤلفة في الضاد والطاء عند الشك
في رسم كلمة ما.

(١) يمكن الاطلاع على تفاصيل قضية الضاد في العربية في كتابي: الدراسات الصوتية عند
علماء التجويد ص ٢٦٥ - ٢٨١، وكتب علم الأصوات اللغوية الأخرى.

(٢) أورد الدكتور حاتم الضامن قائمة بأسماء الكتب والرسائل المؤلفة في الضاد والطاء في
مقدمة تحقيقه لكتاب «الاعتماد في نظائر الطاء والضاد» (لابن مالك المنشور في مجلة
المجمع العلمي العراقي، مج ٣١، ج ٣، ص ٢ - ٨).

المبحث الخامس

الهمزة في الإملاء العربي

الهمزة: أحد الحروف العربية الثمانية والعشرين، وهي التي نجدها في أول ترتيب الحروف (أ ب ت ث...) أو (أ ب ج د...) ويطلق عليها لفظ (ألف)، لأن «لفظة الألف كانت مختصة بالهمزة»^(١)، ثم غلب إطلاق لفظة الألف على مدة الفتحة في نحو: كان ودعا، وصارت الهمزة مختصة بأول حروف الأبجدية، وإن كنا عند تعداد الحروف نقول (ألف).

وتشكل الهمزة قضية في الدرس اللغوي العربي، لتنوع صور نطقها بين التحقيق والتسهيل (التخفيف)، ولتعدد أشكال رسمها لأنها ترسم بوضع رأس العين (عـ) على أحد حروف العلة الثلاثة (ا و ي) حسب موقعها وحركتها وحركة وما قبلها. وقد عالج علماء اللغة والنحو هذه القضية من جانبيها النطقي والكتابي على نحو مفصل منذ أقدم عصورهم، وسوف أخص في هذا المبحث ما يوضح الجانب الكتابي من تاريخ الهمزة، ثم أعرض قواعد رسمها كما حددها علماء العربية، وعلى نحو ما استقرت في الاستعمال.

أولاً: سبب تنوع أشكال رسم الهمزة:

الهمزة صوت صعب النطق «لأنه بُعد مخرجها، ولأنها نبرة في الصدر تخرج باجتهاد، وهي أبعد الحروف مخرجاً، فثقل عليهم ذلك، لأنه كالتهوع»^(٢) ومن ثم فإن كثيراً من العرب كانوا يخفّفونها في نطقهم، والتخفيف «هو لغة قريش وأكثر

(١) الاسترأبادي: شرح الشافية ٣/ ٣٢٠.

(٢) سيويه: الكتاب ٣/ ٥٤٨.

أهل الحجاز... والتحقيق لغة تميم وقيس»^(١). فيقول أهل التخفيف: ذيب في ذئب، يقولون: يومن في يؤمن، وراس في رأس، وهكذا، إلا في أول الكلمة فإن الهمزة لا تخفف، بل تنطق همزة عند الفريقين، نحو: إبل، وأحد، وأذن.

وقد انعكس هذا التنوع في نطق الهمزة على طريقة رسمها، ويمكن للدارس أن يميز بين مذهبين لرسم الهمزة لدى كتاب العربية الأوائل، وهما مذهب أهل التحقيق، ومذهب أهل التخفيف.

١- مذهب أهل التحقيق:

كان هناك مذهب قديم لرسم الهمزة، يتمثل بكتابتها ألفاً حيث وقعت وبأبي حركة تحركت، وهو مذهب الذين يحققون الهمزة من العرب، وقد وردت إشارات إلى ذلك في المصادر القديمة، وأقدم ما اطلعت عليه من تلك الإشارات ما قاله الفراء (ت ٢٠٧هـ) في كتابه «معاني القرآن» عن مصاحف أهل الكوفة القديمة التي يسميها مصاحف عبد الله، يعني الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الذي أرسله الخليفة الراشدي الثاني عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، إلى الكوفة معلماً وفتياً، قال الفراء، وهو يتحدث عن رسم الهمزة: «وربما كتبها العرب بالألف في كل حال... قال: ورأيتها في مصحف عبد الله (شياً) في رفعه وخفضه بالألف، ورأيت يستهزئون: يستهزؤون بالألف، وهو القياس»^(٢). ومما قاله الفراء في ذلك أيضاً قوله: «لأن العرب تكتب يستهزيء: يستهزأ، فيجعلون الهمزة مكتوبة بالألف في كل حالاتها، يكتبون شيء: شيئاً، ومثله كثير في مصاحف عبد الله»^(٣). وقال أيضاً: «وذلك أن مصاحفه قد أجري الهمز فيها بالألف في كل

(١) ابن يعيش: شرح المفصل ١٠٧/٩، وينظر: سيبويه: الكتاب ٥٤١/٣، والأزهري: تهذيب اللغة ٦٩١/١٥.

(٢) معاني القرآن ١٣٤/٢.

(٣) معاني القرآن ٣٠/٣.

حال، إن كان ما قبلها مكسوراً أو مفتوحاً أو غير ذلك»^(١).

ونقل الزجاجي عن الفراء أنه قال: «كان العلماء الأولون يكتبونها ألفاً على كل حال، وإن توسطت، يلزمون الأصل في ذلك، وقد رأيتها في مصحف عبد الله مكتوبة ألفاً متوسطة، على تغير الحركات»^(٢).

وقال ابن السراج: «إن القياس والأصل كان في الهمزة أن تكتب في كل موضع ألفاً»^(٣).

وقال ابن جنبي: «اعلم أن الألف التي في أول حروف المعجم هي صورة الهمزة، وإنما كُتِبَت الهمزة واواً مرة وياءً أخرى، على مذهب أهل الحجاز في التخفيف، ولو أريد تحقيقها البتة، لوجب أن تكتب ألفاً على كل حال»^(٤).

٢- مذهب أهل التخفيف:

وهو مذهب الذين يخففون الهمزة من العرب، فيرسمون الهمزة في أول الكلمة ألفاً بأي حركة تحركت، لأنها لا تخفف في مذهب الفريقين ويرسمون الصوت الذي يخلفها عند التخفيف واواً أو ياءً أو ألفاً، نحو الراس (الرأس)، والذئب (الذئب)، ويومن (يؤمن).

وجاءت الهمزة في المصاحف القديمة التي كُتِبَت في المدينة المنورة في خلافة عثمان رضي الله عنه وفي المصاحف التي نقلت منها مرسومة على مذهب أهل التخفيف بشكل عام، ويتضح ذلك بالنظر في المصحف وتأمل الكلمات المهموزة. وقد صرح علماء السلف بهذه الحقيقة، قال الإمام أبو عمرو الداني

(١) معاني القرآن ٢/ ٢٣٠ و ٣/ ١٣٦.

(٢) كتاب الخط ص ١٤٦.

(٣) كتاب الخط ص ١١٧ وتنظر: ص ١٠٧.

(٤) سر صناعة الإعراب ١/ ٤٦.

(ت ٤٤٤هـ): «إن أكثر الرسم ورد على التخفيف، والسبب في ذلك كونه لغة الذين ولّوا نسخ المصاحف زمن عثمان، رحمه الله، وهم قريش... فلذلك ورد أكثر الهمز على التسهيل، إذ هو المستقر في طباعهم والجاري على ألسنتهم»^(١). وقال أبو حيان الأندلسي وهو يتحدث عن رسم الهمزة: «والكتاب بنوا الخط في الأكثر على حسب تسهيلها لوجهين:

أحدهما: أن التسهيل لغة أهل الحجاز، واللغة الحجازية هي الفصحى، فكان الكُتُبُ على لغتهم أولى.

والثاني: أنه خط المصحف، فكان البناء عليه أولى»^(٢).

ولم تكن للهمزة علامة قبل الخليل بن أحمد الذي اخترع لها رأس العين (ع)، فكانت ترسم قبله ألفاً مجردة في أول الكلمات، وواواً أو ياءً أو ألفاً في المواضع الأخرى، على حسب ما تؤول إليه في التخفيف، وقد استخدم لها ناقطو المصاحف نقطة صفراء توضع فوق الحرف للدلالة على الهمزة، ثم اخترع الخليل علامة الهمزة (ء) لتوضع مكان النقطة، كما مر في الفصل الثالث، وقد قال ابن درستويه: «وذكروا أن الخليل زاد في حروف المعجم صورة الهمزة، فلم يعتمد عليها الناس، وجعلوها شكلة لها»^(٣).

واقترى الناس في القرون الأولى برسم المصحف وحافظوا على رسم الكلمات كما وردت فيه، لكن رسم الهمزة في المصحف على مذهب أهل التخفيف كان لا يسعف أهل التحقيق عند القراءة في المصحف، ومن هنا ابتكر علماء العربية طريقة تحافظ على رسم الكلمات الموروث وتيسر الأمر على الذين يحققون الهمزة في

(١) المحكم ص ١٥١.

(٢) نقلاً عن السيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣٣.

(٣) كتاب الكتاب ص ١١٤، وتنظر ص ٩٩ أيضاً.

نطقهم، وذلك بوضع علامة الهمزة على الألف أو الواو أو الياء التي تنطق مكان الهمزة، ومن هنا استقر في الاستخدام هذا المذهب في رسم الهمزة، واندثر مذهب أهل التحقيق في كتابتها ألفاً في كل موضع، وصار علماء الإملاء العربي يقولون عند رسم الهمزة إنه يجري على لغة من يخفف الهمزة، قال ابن السراج: «ورأيت الكتاب إنما وقع على لغة من يخفف الهمز دون من يحقق في الأكثر»^(١). وقال ابن درستويه: «وقياس الهمزة أن يكون كتابها على قياس تخفيفها في اللفظ»^(٢).

وما استقر في الاستخدام في رسم الهمزة يجمع في الواقع بين المذهبين القديمين للعرب في رسمها، فهو يستند إلى مذهب أهل التخفيف، كما أنه يراعي مذهب أهل التحقيق، وقد قال رضي الدين الاستراباذي: «إن صورة الألف، أعني هذه (أ)، لما كانت مشتركة في الأصل بين الألف والهمزة... استعير للهمزة في الخط، وإن لم تخفف، صورة ما يقلب إليه إذا خففت، وهي صورة الواو والياء، ثم يُعَلَّمُ على تلك الصورة المستعارة بصورة العين البتراء هكذا (ء) ليتعين كونها همزة»^(٣). وقال نصر الهوريني ملخصاً القضية كلها: «المنظور له في الحروف لغة التخفيف، وفي الشكل لغة التحقيق»^(٤).

ثانياً: قواعد رسم الهمزة:

إن قواعد رسم الهمزة استقرت بشكل عام منذ بدء التأليف في علم الإملاء العربي، وكانت تستند إلى طريقة تخفيف الهمزة الذي يتنوع تبعاً لموقعها وحركتها وحركة ما قبلها، ونظراً لوجود أكثر من صورة لتخفيف الهمزة في بعض الحالات

(١) كتاب الخط ص ١١٦.

(٢) كتاب الكتاب ص ٢٤.

(٣) شرح الشافية ٣/٣٢٠.

(٤) المطالع النصرية ص ١٠٣، ويريد بقوله: (الحروف) الواو والياء والألف التي ترسم فوقها الهمزة. ويريد بقوله: (الشكل) علامة الهمزة (ء).

فقد انعكس ذلك على طريقة رسمها، فتعددت مذاهب العلماء في رسم الهمزة في عدد من الكلمات، لكن رأي العلماء يكاد يتفق الآن على تلك القواعد. وقد جرت عادة المؤلفين في الإملاء العربي أن يقسموا الحديث عن قواعد رسم الهمزة على حسب موقعها في أول الكلمة ووسطها وآخرها، وهو ما سأتبعه هنا لأنه أوضح طريق لعرض تلك القواعد.

١- الهمزة في أول الكلمة:

تكتب الهمزة إذا كانت أول كلمة ألفاً، بأي حركة تحركت، في اسم كانت أو فعل، همزة قطع أو وصل، فالاسم نحو قولك: أذن وإبل وأحمد، وما أشبه ذلك. والفعل نحو قولك: أنطلق زيداً، وأركب يا عمرو، وأنا أكرمُ وأنطلق وأركب^(١).

ولا فرق في ذلك بين أن تكون الهمزة مبتدأة كما في الأمثلة المذكورة، أو تقدمها لفظ آخر يتصل بها، نحو سأذهب، وفأنت، وبأنه، وبإمام، والأفضل، ولأقطعن، ولأكرمك، إلا ما شذ من ذلك وهو: هؤلاء، ولئلاً، ولئن، ويومئذ ونحوه، فإنه كان القياس أن تكتب الهمزة فيها ألفاً هكذا: ها ألاء، ولأن لا، ولإن، ويومَ إذ، وذلك لأنهم جعلوا هذه الكلمات كالشيء الواحد وأعطوا الهمزة فيها حكم المتوسطة، وكتبوها متصلة كالكلمة الواحدة^(٢).

أما إذا دخلت همزة الاستفهام على كلمة أولها همزة فإن كانت همزة قطع فإن المختار كتابتهما بألفين، سواء كانت حركة الهمزة الثانية فتحة أم ضمة أم كسرة، وذلك نحو أنت، وأكرمك، وأإذا. وكان بعض الكتاب الأوائل يرسمون المضمومة بعد همزة الاستفهام واواً، والمكسورة ياءً، والرسم الأول أوضح وأشهر^(٣).

(١) الزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٥، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٤.

(٢) القلقشندي: صبح الأعشى ٢٠٥/٣ والسيوطي: معجم الهوامع ٢٣٣/٣.

(٣) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٢، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٥، ونصر الهوريني: =

فإن كانت الهمزة التي تدخل عليها همزة الاستفهام همزة وصل تثبت ألف الاستفهام وتحذف ألف الوصل في اللفظ والخط، نحو قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون]، ومثله: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ [الصافات].

ولا يلتبس الخبر بالاستفهام لأن الألف في الاستفهام مفتوحة مقطوعة، وفي الخبر مكسورة موصولة^(١).

وإذا دخلت همزة الاستفهام على ألف لام التعريف سقطت ألف الوصل التي تصحب اللام لفظاً وخطاً، وثبتت همزة الاستفهام التي ترسم ألفاً، لكن نصراً علماء الإملاء على إتباعها بمدة، فنقول: آل رجل عندك؟^(٢). وتنطق على نحو ما نقرأ في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ءَاللَّهُ أَذُنٌ لَكُمْ﴾ [يونس]، وقوله: ﴿ءَالذَّكَّرَيْنِ حَرَّمَ أَمْرٌ﴾ [الأنعام].

وإذا كان أول الفعل الثلاثي همزة قطع نحو: أَمَرَ وَأَذَنَ وَأَتَى ونحوها اجتمعت في الأمر منه همزتان، الأولى همزة الوصل التي تتصدر فِعْلَ الأمر من الثلاثي نحو: أكتب وأذهب، والثانية همزة أول الفعل التي يسميها علماء العربية فاء الفعل، إشارة إلى الحرف الأول من الميزان الصرفي (فعل)، وترسم حينئذ همزة الوصل ألفاً، وترسم همزة الفعل واواً إذا كان الحرف الثالث من فعل الأمر مضموماً نحو (أَوْمُرُ)، وياءً إذا كان مفتوحاً أو مكسوراً نحو (أُذِّنْ) و (أُنْتِ). فإذا دخلت الواو أو الفاء على هذه الأفعال سقطت همزة الوصل ورسمت همزة الفعل ألفاً نحو: (وَأُذِّنْ، فَأُؤْمِرُ، وَأُنْتِ)، أما إذا دخل على هذه الأفعال غير الواو والفاء

= المطالع النصرية ص ٨٠.

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢١، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٠/٢.
 (٢) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٨٨، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٢. وأشار ابن بابشاذ إلى رسمها بألفين (شرح المقدمة المحسبة ٤٥٠/٢) لكن ذلك قد يوقع القارئ في الوهم.

فإن همزة الوصل لا تسقط، ويظل رسم همزة الفعل على الياء أو الواو^(١). وسبقت الإشارة إلى هذا الموضوع في آخر الحديث عن حذف ألف الوصل.

٢- الهمزة في وسط الكلمة:

يعتمد رسم الهمزة في وسط الكلمة على طريقة تخفيفها، فتوضع علامة الهمزة (ء) فوق الواو أو الياء أو الألف أو بدونها على حسب ما تؤول إليه الهمزة في التخفيف^(٢).

وتتحدث كتب الإملاء العربي القديمة عن رسم الهمزة المتوسطة على هذا الأساس، فتذكر رسمها إذا كانت ساكنة، ثم متحركة وما قبلها ساكن، ثم متحركة وما قبلها متحرك.

أ- رسم الهمزة المتوسطة الساكنة:

إذا سكنت الهمزة وتحرك ما قبلها كُتِبَت على حرف من جنس حركة ما قبلها، لأنك لو حَقَّقْتَ هذه الهمزة جعلتها على حركة ما قبلها، فإن انفتح ما قبلها كُتِبَت ألفاً، مثل: رَأْس، وفَأْس، ويَأْس، وكَأْس، وبَأْس، وضَأْن، وشَأْن. وإن انضم ما قبلها كُتِبَت واواً، مثل: مُؤْمِن، ويؤْمِن، ويؤْفِك، ولؤْم، وشؤْم، وسؤْر، وجؤْنة. وإن انكسر ما قبلها كُتِبَت ياء، مثل بئر، ورثم، وذئب، وبئس. ولا خلاف في ذلك^(٣).

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٨٥، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٢١، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٣٥.

(٢) ابن السراج: كتاب الخط ص ١١٦، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٤، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥١/٢.

(٣) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٠، والزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٦، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٣١.

ب - رسم الهمزة المتوسطة المتحركة وقبلها حرف ساكن :

قال سيبويه : «واعلم أن كل همزة متحركة كان قبلها حرف ساكن فأردت أن تخفف حذفها وألقيت حركتها على الساكن قبلها»^(١). وذكر ابن درستويه : «أن من العرب من يُبدلُ هذه الهمزة في اللفظ حرف لين خالصاً وينقل حركتها إلى الساكن قبلها تخفيفاً، كقولهم في : يَسْأَلُ (يَسَال) مثل يخاف، وفي يَزُرُّ (يَزِيرُ) مثل يَمِيلُ، وفي يَلُومُ (يَلُومُ) مثل يقوم، وليس ذلك عندنا بالاختيار ولا وجه القياس»^(٢).

وقد انعكس هذا الاختلاف في تخفيف الهمزة المتحركة وقبلها حرف ساكن على طريقة رسمها، فنجد كتب الإملاء العربي القديمة تتحدث عن طريقتين في كيفية رسمها تبعاً لطريقة تخفيفها، قال الزجاجي : «إذا تحركت وسكن ما قبلها كُتبت على حركتها، إن كانت مفتوحة كُتبت ألفاً، وإن كانت مضمومة كُتبت واواً، وإن كانت مكسورة كُتبت ياء، وذلك نحو قولك : يَسْأَلُ وَيَلُومُ وَيَزُرُّ. وفي هذه الهمزة اختلاف، فمن الكتاب مَنْ يحذفها ولا يثبت لها صورة في الخط، لأنه لو خففها كان سبيله أن يسقطها، فيكتب يَسَلُ بلا ألف، ويَلُمُ بلا واو، والأفدة بغير ياء...»^(٣).

وكان العلماء الأوائل يرجحون مذهب مَنْ يحذف صورتها من الخط، ويكتفي بوضع علامة الهمزة (ء) على السطر مثل : يَسْأَلُ، وَيَلُومُ والأفدة، فقال ابن بابشاذ : «وهذا هو الوجه المختار، وإنما كان مختاراً لأن الهمزة إنما تصور على حد تخفيفها، وهذه الهمزة لو خُفِّتْ لأُلْقِيَتْ حركتها على الساكن الذي قبلها، وذهبت بالجملة، فلذلك لم تكن لها صورة في الخط أكثر من تمثيل همزة معها،

(١) الكتاب ٣/٥٤٥، وينظر: المبرد: المقتضب ١/١٥٩.

(٢) كتاب الكتاب ص ٢٨.

(٣) كتاب الخط ص ١٤٦.

حركتها إن كانت ضمة كانت بين يديها، وإن كانت فتحة كانت فوقها، وإن كانت كسرة كانت تحتها»^(١). وقال أبو حيان الأندلسي: «والأحسن والأقيس أن لا تثبت لها صورة في الخط لا في التحقيق ولا في الحذف»^(٢).

أما علماء الإملاء المعاصرون فإنهم لا يذكرون إلا وجهاً واحداً لرسم الهمزة المتوسطة التي قبلها حرف ساكن، وهو رسمها على حركتها، فإن كانت مفتوحة كتبت ألفاً، وإن كانت مضمومة كتبت واواً، وإن كانت مكسورة رسمت ياء^(٣). وقد جرى الاستعمال في زماننا على ذلك، وهو أسهل وأوضح وأيسر استخداماً لا سيما في المطابع، لأن رسم الهمزة في (يَسْأَل) مثلاً على لغة من يخفف الهمزة بالحذف يكون هكذا (يسئل) يرسم الهمزة على السطر، لكن عمّال المطابع سوف يرسمونها على الياء هكذا (يسئل) وهو رسم مخطوء وملبس.

وإذا كان الحرف الساكن الذي يسبق الهمزة حرفاً من حروف العلة، وهي الألف والواو والياء، فإن كان ألفاً فإن الهمزة لا تثبت لها صورة إن كانت حركة الهمزة فتحة، أي توضع علامة الهمزة (ء) مفردة على السطر، مثل: سَاءَل، وتَسَاءَل، وتَفَاءَل، وجاءَك، وأَبْنَاءَنَا، وقَرَاءَةٌ، وبرَاءَةٌ، وإِضَاءَةٌ، ونحو ذلك. وإن كانت حركة الهمزة ضمة رُسمت على الواو، مثل: التَسَاؤُل، والتَفَاؤُل، وأولياؤُهُم، وآبَاؤُكُمْ ونحو ذلك. وإن كانت حركة الهمزة كسرة رسمت على الياء، مثل: قائل، وصائم، ومن أوليائِهِم، وآبائِهِم، ونحو ذلك^(٤).

(١) شرح المقدمة المحسبة ٤٥١/٢، وينظر: ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠، والزجاجي: الجمل ص ٢٨٢.

(٢) نقلاً عن السيوطي: همع الهوامع ٢٣٤/٢.

(٣) ينظر: عبد السلام هارون: قواعد الإملاء ص ١٤ و ١٧. وعبد العليم إبراهيم: الإملاء والترقيم ص ٤٨ و ٥١.

(٤) ابن السراج: كتاب الخط ص ١١٩، والقلقشندي: صحح الأعشى ٢٠٦/٣.

فإن كان الحرف الساكن الذي يسبق الهمزة واواً للمد أو اللين ، مثل : مقروءة، وسوءة لم تثبت صورة الهمزة، أي أنها ترسم مفردة على السطر، وكذلك إذا كان ياء للمد أو اللين مثل خطيئة وهيئة لا تثبت للهمزة صورة، لكن الاستعمال جرى على رسمها على الياء كما ترى^(١). وإنما لم تثبت لها صورة في هذه الأمثلة لأنها تسقط عند التخفيف في سوءة وهيئة، وتبدل واواً أو ياء في خطيئة ومقروءة وتدغم في مثلها^(٢).

ويحرص بعض كتاب زماننا على رسم الهمزة في كلمة (هيئة) على الألف هكذا (هَيَاة)، على أساس أن كل همزة مفتوحة يسبقها سكون ترسم على الألف مثل مَسْأَلَة، ونَشَاة، وفُجَاءَة، ونحو ذلك. طرداً للباب على سنن واحد، لكن ذلك لا يختص بكلمة (هيئة) وحدها، إنما تشاركها كلمات أخرى كان حقها أن تعامل معاملةها، وعلماء الإملاء ميزوا بين الساكن الذي يسبق الهمزة المفتوحة حين يكون حرفاً صحيحاً، وحين يكون حرف علة، ومَن كتب (هياة) بالألف عليه أن يكتب (سوءة) بالألف أيضاً، كذا الكلمات الأخرى التي تشبههما.

قال ابن السراج: «وإذا كانت الهمزة لأمأ وقبلها ياء أو واو مفتوحاً ما قبلها، ودخلت عليها هاء التانيث حذفت نحو: ألهيئة، والسوءة، والفيئة، فهذه لو كان موضع الواو والياء غيرهما من حروف الصحة لكتبت ألفاً^(٣). ورسم (هيئة) وأخواتها بالألف ليس خطأ، لكنه مذهب قليل الاستعمال، وقد قال أبو حيان الأندلسي: «ومنهم من يجعل صورتها الألف على كل حال، وهو أقل استعمالاً^(٤)».

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١١٨، والقلقشندي: صبح الأعشى ٢٠٦/٣.

(٢) سيويه: الكتاب ٥٤٧/٣، والمبرد: المقتضب ١٦٠/١.

(٣) كتاب الخط ص ١١٨.

(٤) نقلاً عن السيوطي: معجم الهوامع ٢٣٤/٢. وينظر: عبد السلام محمد هارون: قواعد

الإملاء ص ٢١.

ويعرض للهمزة المتحركة التي يسبقها حرف ساكن ما يغير صورة رسمها التي عرضناها، وذلك إذا جاء بعدها حرف من حروف المد الثلاثة (ا و ي) وتتلخص طريقة رسمها حينئذ في ما يأتي:

١- إذا كانت مفتوحة وكان الحرف السابق لها حرفاً صحيحاً، وجاء بعدها ألف، لا تثبت حينئذ إلا ألف واحدة توضع فوقها علامة المدة (آ)، وذلك مثل: مِرْآة، ومَلَّان، وقُرْآن، وظُمَّان. إلا إذا كانت الألف التي بعد الهمزة تقع آخر الكلمة فإن الكلمة ترسم بألف وياء هكذا: مَلَأَى، والمَرَأَى، وَيَنَأَى، وَيَشَأَى^(١). «وكان حق يشأى ألا تكتب بياء، لأنه من شأوت، ولكنهم زعموا أنه كتب بالياء لكراهيتهم الجمع بين ألفين»^(٢).

٢- وإذا كان الحرف السابق للهمزة المفتوحة ألفاً، وجاء بعدها ألف كتبت الهمزة مفردة على السطر، وذلك نحو بَرَآءَات وقَرَآَات، وجمع براءة، وقراءة^(٣). وربما كتبتها بعضهم بَرَآَات وقَرَآَات، والأول أشهر وأكثر. وكذلك إذا كانت الألف التي بعد الهمزة ألف الاثنين، مثل: جاءء، وشاءء. قال ابن السراج: «كُتِبَ بِأَلْفٍ واحدة، وهو بألفين أجود لثلاثا يلتبس بالواحد»^(٤). وربما كتبه بعضهم (جاءء وشاءء)، والأول أوضح وأشهر.

٣- وإذا كانت الهمزة مضمومة وكان الحرف الساكن الذي يسبقها حرفاً صحيحاً، وجاءت بعدها واو المد فإن كتب الإملاء القديمة تذكر وجهين في رسمها، الأول: بواوين، والثاني: بواو واحدة، وذلك في مثل: مَسْؤُول، ومَرْؤُوس، ومَشْؤُوم

(١) ابن قتيبة أدب الكاتب ص ٢١٣، وابن السراج: كتاب الخط ص ١١٩، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٧٥.

(٢) ابن السراج: كتاب الخط ص ١١٩.

(٣) ابن السراج: كتاب الخط ص ١١٩، والزجاجي: الجمل ص ٢٨٢.

(٤) كتاب الخط ص ١١٩.

على الوجه الأول، وَمَسْئُولٌ، ومرؤُسٌ وَمَشْئُومٌ على الوجه الثاني^(١). والأول أوضح وأبعد عن اللبس، وهو الوجه المشهور في بلادنا في هذا العصر.

وتنص كتب الإملاء المؤلفة في الديار المصرية في العصر الحديث على رسم هذه الهمزة بواو واحدة إذا لم يمكن وصل ما قبل الهمزة بما بعدها مثل (مرءُوس)، ورسمها على نبرة (يعنون بها الياء المتوسطة المحذوفة النقطتين) إذا أمكن وصل ما قبلها بما بعدها مثل مسئول ومشئوم^(٢).

وهذا المذهب لا يستند في الواقع إلى حجة سابقة أو علة لغوية بيّنة. والعلماء السابقون حين ذكروا رسم هذه الكلمات بواو واحدة لا يعنون أن الهمزة ترسم على نبرة، إنما هم يقدرّون الواو الثانية كأنها موجودة، وحذفت لكراهة اجتماع صورتين متفتحتين في الخط، قال ابن قتيبة وابن السراج: «يكتب . . . بواو واحدة لسكون ما قبلها واجتماع واوين»^(٣).

ورسم الكلمات المذكورة بواوين: واحدة للهمزة وأخرى لواو المد هو الرسم الذي يجب أن يُحتذى لأنه يتناسب مع قواعد رسم الهمزة المقررة ولا ينبغي العدول عنه لمجرد تحقيق اتصال رسم واو المد بما يسبقها في الكلمات المذكورة.

وأما كلمة (الموءودة) فقد رسمت في المصحف بواو واحدة^(٤). وترسم في غير المصحف بواوين بينهما همزة مفردة على السطر، وكان حقها أن ترسم بثلاث

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٢، ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠، والزجاجي: الجمل ص ٢٨١.

(٢) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٢٠، وعبد العليم إبراهيم: الإملاء والترقيم ص ٥١.

(٣) أدب الكاتب ص ٢١٢، وكتاب الخط ص ١٢٠.

(٤) الداني: المقنع ص ٣٦، ابن وثيق: الجامع ص ٤٣.

واوات (الموؤودة)، لكنهم كرهوا اجتماع ثلاث صور متشابهة^(١).

٤- وإذا كانت الهمزة متحركة وكان الساكن قبلها ياء مد، وذلك في مثل الفعل (تجيء) إذا اتصلت به الضمائر في الأمثلة الخمسة، فإن الهمزة ترسم على الياء، مثل تجيئين، وتجيئان، وتجيئون.

وتنص كتب الإملاء القديمة على حذف صورة الهمزة^(٢). لكن المعمول به في زماننا رسم الهمزة على الياء، على نحو ما ترى في رسم الكلمات المذكورة.

(ج) رسم الهمزة المتحركة وقبلها حرف متحرك:

يتحدد رسم الهمزة المتوسطة المتحركة وقبلها حرف متحرك بالنظر إلى حركتها وحركة ما قبلها، وما يترتب على ذلك من اختلاف طريقة تخفيفها، لأن قواعد رسم الهمزة يُنبت على لغة التخفيف مع وضع علامة الهمزة (ء) على الحرف الذي يخلفها عند التخفيف، كما بينا ذلك من قبل. «وإذا تحركت الهمزة وتحرك ما قبلها جرت على تسعة أوجه»^(٣). تكون في ثلاثة منها مفتوحة، وثلاثة مضمومة، وثلاثة مكسورة.

(١) فإذا كانت الهمزة مفتوحة فإنها ترسم على حرف من جنس حركة ما قبلها، فإن كانت فتحة رسمت على الألف، نحو: سَأَلْ، وَزَأَرَ، وَتَأَمَّلْ، وَتَأَمَّلْ، وَأَلْتَأَمَّ، وَأَكْتَأَبْ، وما أشبه ذلك. وإن كانت ضمة رسمت على الواو، نحو: مُؤَدِّنْ، وَيُؤَدِّنْ، وَتُؤَدِّدْ، وَجُؤُنْ، وَمُؤُنْ، وَمُؤَرِّخْ، وَيُؤَاخِذْ، وَمُؤَاخِذْ، وما أشبه ذلك. وإن كانت كسرة رسمت الهمزة على الياء نحو: فِئْتْ، وَوِئْتْ، وَوِئَامْ،

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١١، والسيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣٤.

(٢) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٤، وابن السراج: كتاب الخط ص ١١٩.

(٣) الزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٦.

وَأَكْتَبَابَ، وما أشبه ذلك^(١).

(٢) وإذا كانت الهمزة مضمومة فإنها ترسم على حرف من جنس حركتها إلا إذا كانت حركة ما قبلها كسرة ففيها اختلاف بين علماء الإملاء الأوائل، فسيبويه يرى كتابتها على حركتها، والأخفش والكوفيون يرون كتابتها على حركة ما قبلها، فعلى الرأي الأول ترسم مؤون، ومُقْرُوون، ومُسْتَهْزِوون بواوين، وبعضهم يحذف إحداهما، وعلى الرأي الثاني ترسم مئون، ومُقْرُون، ومُسْتَهْزِنون الهمزة على الياء بعدها واو. وهذا هو المذهب الذي اشتهر في الاستعمال.

أما أمثلة المضمومة وقبلها فتحة فنحو يُوْمٌ، وَيُوْرٌ، وَلُوْمٌ، وأما أمثلة المضمومة وقبلها ضمة فنحو: نُومٌ جمع نَوْمٍ، مثل صُبْرٌ وصبور، ولُومٌ جمع لئيم. فإن كان بعد الهمزة واو أثبتَّ واوين مثل سُوون، ورُووس، وفُووس، وربما كتبها بعضهم بواو واحدة، والأول أشهر^(٢). وترسم الهمزة في سُوون وفُووس وما أشبهها على الياء هكذا سُون وفنوس عند المصريين في زماننا على نحو ما يفعلون في (مَسْنول)^(٣).

(٣) وإذا كانت الهمزة مكسورة فإنها ترسم على حركتها، فمثال ما كان قبل الهمزة مفتوحاً سَهْمٌ، وَيَهْنٌ، وَيَهْنِدٌ، وَيَلْتَمُّ، ومَطْمِنٌ، ومثال ما كان قبل الهمزة مكسوراً مِهْنٌ، ومَتَكِهْنٌ ومَخْطِهْنٌ. ومثال ما كان قبل الهمزة مضموماً سُهْلٌ، ورُهْيٌ، ويَقْرُنُك. وكان الأخفش يرى في الهمزة المكسورة وقبلها ضمة أن ترسم على الواو. لكن رأي الجمهور هو الذي استقر في الاستعمال، وذلك برسم

(١) الزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٧، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٨.

(٢) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠ - ١٢١، والزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٧، والجمل

(له) ص ٢٨١، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٢٨.

(٣) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ١٦، وعبد العليم إبراهيم: الإملاء والترقيم

ص ٥٠.

الهمزة على حركتها هي كما في (سُئِلَ)^(١).

٣- الهمزة في آخر الكلمة:

يعتمد رسم الهمزة الواقعة في آخر الكلمة على حركة الحرف الذي يسبقها، ولا دخل لحركتها في ذلك، لأنها تحذف عند الوقف، والكتابة تنبني على رسم الكلمات مبدوءاً بها وموقوفاً عليها^(٢). والحرف الذي يسبق الهمزة المتطرفة إما أن يكون ساكناً وإما أن يكون متحركاً، والهمزة قد يتصل بها شيء وقد لا يتصل.

أ - فإذا كان الحرف السابق للهمزة ساكناً ولم يتصل بها شيء حذفت صورة الهمزة، أي لم ترسم الهمزة على أي من الحروف الثلاثة، ولكنك تضع علامة الهمزة (ء) منفردة على السطر بعد الحرف الساكن، سواء أكان ذلك الحرف صحيحاً أم حرف علة.

فمثال ما كان فيه الحرف الساكن الذي يسبق الهمزة صحيحاً: مَرءٌ، وَجُزءٌ، وَدِفءٌ، وَخَبءٌ.

ومثال ما كان فيه الحرف الساكن ألفاً: جَاءٌ وشَاءٌ ونَاءٌ، وَجَزَاءٌ وَكِسَاءٌ وِرْدَاءٌ.

ومثال ما كان فيه الحرف الساكن ياءً للمد يَجِيءٌ، وَيَفِيءٌ، وَيُضِيءٌ، وَجِيءٌ، وَسِيءٌ، وَمُضِيءٌ، وَهِنِيءٌ، وَبَرِيءٌ. موضع الهمزة بعد الياء، وليس فوقها، لأنك إذا اختبرت موضع الهمزة بإبدالها عيناً ظهرت بعد الياء، فتقول: يَجِيعُ وَيُضِيعُ وَمُضِيعٌ ونحو ذلك.

ومثال ما كان فيه الحرف الساكن ياءً لِلَيْنِ، بأن انفتح ما قبل الياء، شَيْءٌ،

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢١، والزجاجي: كتاب الخط ص ١٤٧، والاسترابادي: شرح الشافية ٣/٣٢١.

(٢) نصر الهوريني: المطالع النصيرية ص ٨٢.

وَفَيِّءٌ، وَفَيِّءٌ، الهمزة بعد الياء أيضاً.

ومثال ما كان فيه الحرف الساكن واواً للمد يُتَوُّءُ وَيَسُوُّءُ، وَيَبُوُّءُ، وَهُدُوُّءُ،
وَوُضُوُّءُ، وَقُرُوُّءُ، وَمَقْرُوُّءُ، وَمَشْنُوُّءُ.

ومثال ما كان فيه الحرف الساكن واواً لِلَّيْنِ ضَوْءُ وَنَوْءُ.

والهمزة ترسم في جميع ذلك منفردة على السطر في آخر الكلمة^(١).

ب - وإذا كان الحرف السابق للهمزة متحركاً، ولم يتصل بالهمزة شيء،
رسمت الهمزة حينئذ على حرف من جنس حركة الحرف السابق لها، فإن كان
مفتوحاً رسمت ألفاً، وإن كان مكسوراً رُسِمَتِ ياءٌ، وإن كان مضموماً رُسِمَتِ واواً.
فمثال المسبوقة بفتحة: بَدَأُ، وَبَرَأُ، وَطَرَأُ، وَقَرَأُ، وَيَقْرَأُ، وَيَطَأُ، وَيَتَوَضَّأُ،
وَيَتَبَرَّأُ، وَيَتَجَرَّأُ. وَنَبَأُ، وَخَطَأُ، وَمَلَجَأُ، وَمَبْدَأُ، وَمَنْشَأُ، وَمُتَبَدِّأُ.

ومثال المسبوقة بكسرة: بَرِيٌّ، وَبُرِيٌّ، وَبُرِيٌّ، وَبُرِيٌّ، وَبُرِيٌّ، وَبُرِيٌّ، وَبُرِيٌّ،
وَلَمْ يَفِيءُ، وَمُخِطِيٌّ، وَمُتَبَدِّئِيٌّ، وَمُسْتَهْزِئِيٌّ، وَمُقَرِّئِيٌّ، وَقَارِيٌّ، وَطَارِيٌّ، وَسَيِّئِيٌّ،
الهمزة في ذلك كله على الياء، لأنك إذا امتحنت موضعها بالعين قلت: بَرَعٌ،
ومستهزِعٌ، وقارعٌ، وهكذا.

وعليك أن تلاحظ دائماً الفرق بين رسم كلمة بَرِيءٍ وكلمة بَرِيءٍ، وما أشبههما،
فالهمزة في الكلمة الأولى ينبغي أن ترسم منفردة بعد الياء، وفي الكلمة الثانية ترسم
فوق الياء. ولا تلتفتن إلى ما تراه في بعض المطبوعات من رسم الهمزة في الحالين
على ذنب الياء، فإنه خطأ سببه عمال المطابع.

(١) راجع - إن شئت - عن استخدام حرف العين لاختبار موضع الهمزة: الفصل الثالث من
هذا الكتاب، الكلام عن علامة الهمزة.

ومثال المسبوقة بضمة وَضُوْ، وَرَدُوْ، وَدَفُوْ، وَأَكْمُوْ، وَهَزُوْ، وَالتَّهَيُّوْ^(١)،
والتَّوَاتُوْ، وَالتَّبَاطُوْ، وَالتَّفْيُؤُ، وَالتَّوَضُّؤُ، وَلُؤْلُؤُ، وَجُؤْجُؤُ. ومنه (أَمْرُوْ) في حالة
الرفع، فَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ مَنْصُوبَةً رَسَمْتَ الْهَمْزَةَ عَلَى الْأَلْفِ (أَمْرًا)، وَإِنْ
كَانَتْ مَجْرُورَةً رَسَمْتَ عَلَى الْيَاءِ (أَمْرِي)^(٢).

ج - فإذا أتصل بالكلمة التي آخرها همزة شيء مما لا يصح الابتداء به مثل
الضماير وحروف الإعراب ونحوها، فإن لعلماء الإملاء مذهبين في رسمها^(٣):

الأول: معاملتها معاملة الهمزة المتوسطة، ومراعاة حركتها وحركة ما قبلها
في تحديد طريقة رسمها، وهو مذهب المتقدمين.

الثاني: عدم الاعتداد بما اتصل بها، والإبقاء على رسمها كما كانت قبل أن
يتصل بها شيء مما ذكرناه، وهو مذهب بعض العلماء من غير
المتقدمين.

وقد رجح علماء الإملاء المذهب الأول، فقال ابن الدهان (ت ٥٦٩هـ):
«والأول أولى وأكثر»^(٤). وقال نصر الهوريني (ت ١٢٩١هـ): «والراجح المقدم
المذهب الأول، لأن الضمير المتصل كالجاء من الأول»^(٥). وهو ما ستراعيه في

(١) قال نصر الهوريني (المطالع النصرية ص ٨٣): «فكلها ترسم فيها الهمزة واوًا، إلا ما كان
قبلها واو مشددة، كالتبوء، فإن كراهة اجتماع المثليين تقتضي عدم رسمها، وإن لم يذكروا
هذا المثال».

(٢) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٠، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٣١، ونصر الهوريني:
المطالع النصرية ص ٨٢ - ٨٣.

(٣) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٠، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠، ونصر الهوريني:
المطالع النصرية ص ٨٦ و ٩٠.

(٤) باب من الهجاء ص ٣٣٧.

(٥) المطالع النصرية ص ٨٧.

عرض أحكام الهمزة المتطرفة إذا عرض لها التوسط، لأنه هو المشهور في زماننا. وحكى أبو العباس أحمد بن يحيى الملقب بثعلب (ت ٢٩١هـ) قولاً يشبه أن يكون مذهباً ثالثاً، جمع بين المذهبين، حيث قال: «وربما أقرأ الألف وجاءوا بواو في الرفع، وبياء في الخفض، ولا يجمعون في النصب بين ألفين، فيقولون: كرهت خطأه، وظهر خطأؤه، وعجبتُ من خطائه»^(١). لكن ابن السراج قال في هذا المذهب: «وأنا أقول: إنه لا يجوز البتة، لأنه لا وجه له، متى كُتِبَ كذلك أشبه الممدود»^(٢).

ويمكن تلخيص ما يتصل بآخر الكلمة، مما لا يصح الابتداء به ولا يمكن فصله عنها، بالأمور الآتية:

١- ألف التنوين المنصوب: الكلمة العربية إذا كانت منونة منصوبة تلحقها ألف عند الوقف، بدل التنوين، وتثبت هذه الألف خطأً، مثل قولك: اشتريت كتاباً.

وتلحق هذه الألف آخر الكلمة إذا كانت مهموزة الآخر، وتثبت خطأً بعد الهمزة إذا لم يسبق الهمزة ألف مثل (رداء) أو كانت الهمزة ذاتها مرسومة على الألف مثل (خطأً). فمما تثبت فيه ألف التنوين: جزءاً، ووضوءاً، ومقرئاً، وقارئاً، وهزواً، ولؤلؤاً، وتوضؤاً.

وإذا كانت الهمزة قد رسمت منفردة في آخر الكلمة، وكان الحرف الذي يسبقها مما يتصل بما بعده مثل (دِفء، وخبء، ومضيء، وبريء، وشيء) فإنهم يرسمون الهمزة فيه على الياء، ويلحقون الألف بها فتصير: (دِفئاً، وخبئاً، ومضيئاً، وبرئئاً، وشيئاً)^(٣).

(١) ابن السراج: كتاب الخط ص ١٢٠، ونصر الهوريبي: المطالع النصرية ص ٨٧.

(٢) كتاب الخط ص ١٢٠.

(٣) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٢، ونصر الهوريبي: المطالع النصرية ص ١٣٨.

وإذا كانت الهمزة مرسومة على الألف مثل (خَطًّا، وَنَبَأً، وَمَلَجًا) ولحقها التنوين المنصوب فإن ألف التنوين لا تثبت خطأ، كراهة اجتماع ألفين، ويكتفى بوضع علامة التنوين على الهمزة هكذا (خطًّا، ونَبَأً، وملجًا) وينبغي عند الوقف النطق بتلك الألف المحذوفة^(١).

وإذا كان قبل الهمزة الواقعة في آخر الكلمة ألف، وهو ما يسميه علماء العربية بالممدود، مثل: جزاء، وكساء، ورداء، فإن للعلماء المتقدمين فيه مذهب غير مذهب المتأخرين إذا لحق الكلمة تنوين منصوب.

مذهب المتقدمين:

قال الصولي (ت ٣٣٦هـ): «وكل ممدود منصوب فالصواب أن يكتب بألفين، لأن فيه ثلاث ألفات»^(٢).

وقال الزجاجي (ت ٣٣٧هـ): «فحكم الممدود كله إذا كان منفرداً أن يكتب بالألف من أي جنس كان، وبأي حركة تحرك، كقولك: هذا سقاءً وكساءً... فإن صرتَ إلى حال النصب فإن حال المنصوب من الممدود أن يكتب بثلاث ألفات: إحداهن الألف التي ذكرناها، وهي المزيدة قبل الهمزة، والثانية الهمزة، لأنها قد صارت وسطاً، لأن بعدها الألف المبدلة من التنوين في الوقف. وكان الحكم أن يكتب رأيت كساءً وقبضتُ عطاءً بثلاث ألفات، ولكن الكتاب كرهوا اجتماع ثلاث صور، فمنهم من يكتب بألفين ويقول: لا أحذف أكثر من حرف واحد، لان ذلك إخلال مفرط، أعني حذف حرفين من كلمة واحدة»^(٣).

مذهب المتأخرين: قال نصر الهوريني (ت ١٢٩١هـ): «وكانوا أولاً يزيدونها

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩١، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٣٧.

(٢) أدب الكتاب ص ٢٤٩.

(٣) كتاب الخط ص ١٤٤، وينظر: ابن ولاد: كتاب المقصور والممدود ص ١٦٥.

... ولكن المتأخرون تركوها استنفالاً لجمع ألفين ليست ثانيتهما ضميراً^(١).
وقال في موضع آخر: «وكان بعضهم يكتبها... ثم هُجِرَتْ كتابتها الآن»^(٢).

فإذا كتبت الممدود المنون المنصوب على مذهب المتقدمين أثبت ألفاً بعد الهمزة مثل (اشترت رداءً)، وعلى مذهب المتأخرين حذف الألف فتكتب (اشترت رداءً). وإثبات الألف في هذا الموضع أبعد عن اللبس عند الوقف على الكلمة، وقديماً قال ابن درستويه: «وكل ما أُلْبَسَ لم يَجُزْ حَذْفُهُ وإن اجتمعت فيه الأشباه»^(٣).

٢- ضمير التثنية وألف الاثنين، وألف جمع المؤنث السالم: إذا اتصل ألف ضمير الاثنين بنحو قرأً ويقرأً ثبت في الرسم، ويجتمع حينئذ ألفان، نحو قرأاً، ولم يقرأاً، وهما يقرأأن. وكانوا أولاً يحذفونها على القياس، ثم قدموا عليه خوف الإلباس^(٤).

وإذا تُنِّي نحو نبأ وملجأ وخطأ لم ترسم ألف علامة التثنية، ووضعت مدة على الألف (آ) مكان علامة الهمزة (أ)، نحو هذان نبآن وملجان، ووقع منهما خطآن. لم يكتب بألف ثانية كراهة لاجتماعهما مع أمن اللبس^(٥).

وسبقت الإشارة إلى أن ألف جمع المؤنث السالم ترسم بعد همزة الممدود في مثل قراءات، وبراءات.

وإذا اتصلت هذه الألفات بما آخره همزة مرسومة على الواو أو الياء أو مفردة

(١) المطالع النصرية ص ١٣٨.

(٢) المصدر نفسه ص ٩٩.

(٣) كتاب الكتاب ص ٣٢.

(٤) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٠، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٨٨.

(٥) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٨٨، وعبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ١٣.

على السطر ثبتت الألف بعد الهمزة، نحو جزآن، وكساءان، ووضوءان، وبريثان، وشيثان، ومقرئان، وجؤجؤان، ونحو: جاء، وشاء، ويضيئان، ويجيئان، وبنوءان، ويقرئان، وسينأ، ووضؤأ. ونحو بريئات، ومقروءات ومقرئات ولؤلؤات.

وتكتب الهمزة المفردة في مثل (بريء، ويجيء) إذا اتصلت بها الألف على متسع الياء من غير نبرة (بريثان) أو ترسم على نبرة (ياء غير منقوطة) بعد ياء الكلمة نحو: بريئان ويجيئان، وهو المشهور الذي ينبغي الأخذ به^(١).

٣- واو ضمير الجماعة، وواو علامة الرفع: تأخذ الهمزة المتطرفة حكم المتوسطة إذا اتصلت بالكلمة واو، سواء كانت ضميراً يتصل بالفعل، أم علامة للرفع في الجمع المذكر السالم، وإذا رسمت الهمزة حينئذ واواً أدى ذلك إلى اجتماع واوين، وهو ما يحرض الإملاء العربي تفاديه، بناء على القاعدة القديمة التي تقول: «كل همزة بعدها حرف مد كصورتها تحذف»^(٢)، وهو أمر قد لا يلتزم به بشكل دائم.

ومن أمثلة ذلك: جاءوا، ويجيئون، وبريئون، وقرءوا، ويقرءون، ومقرئون، ومستهزئون. ويؤدي حذف صورة الهمزة في هذه الحالة أن ترسم الهمزة على ياء في مثل: يلجأ، ويكلأ، ويتوضأ، إذا اتصلت بها واو الضمير، نحو: يلجئون، ويكلئون، ويتوضئون^(٣). وهذا يؤدي إلى لبس في قراءة هذه الكلمات. والأولى، فيما يبدو لي، رسم الهمزة على الواو في هذه الحالة، وإن أدت ذلك إلى اجتماع واوين، لأن «كل ما ألبس لم يجز حذفه وإن اجتمعت فيه الأشباه»^(٤). فترسم هذه الكلمات بواوين يلجؤون، ويكلؤون، ويتوضؤون. وكذلك الأمر في نحو: جاؤوا

(١) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٠٠.

(٢) الاسترأبأذي: شرح الشافية ٣/ ٣٢٠، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٨٩.

(٣) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٨٧.

(٤) ابن درسته: كتاب الكتاب ص ٣٢.

وقرؤوا ويقرؤون، طرداً للباب على سنن واحد.

ويتحصل من ذلك أن لرسم الهمزة في قرأً وقرأ ونحوها، إذا اتصلت بها الواو ثلاثة مذاهب، الأول: كتابتها على الواو: قرؤوا، ويقرؤون، والثاني: حذف صورتها: قرءوا ويقرءون، والثالث: إبقاؤها مرسومة على الألف كما قال ابن قتيبة: «وكان بعض كتاب زماننا يدع الحرف على حاله بالألف»^(١)، فيرسم قرأوا ويقرأون، وفي يلجأ مذهب رابع مشتق من الثاني الذي يقتضي حذف صورة الهمزة، وكان قياسها أن ترسم همزتها على السطر بين الجيم والواو هكذا يلجئون، من غير نبرة (ياء غير منقوطة)، ولكن صعوبة تحقيق ذلك في المطابع اضطرهم على رسمها على الياء هكذا (يلجئون). والمذهب الأول هو المختار.

٤- ياء الضمير، وياء الإعراب في الجمع المذكر السالم، وياء النسب: إذا اتصلت ياء الضمير، وهي تشمل ياء المتكلم وياء المخاطبة، بالكلمة التي آخرها همزة، فإن الهمزة تأخذ حكم المتوسطة، في المذهب المشهور، وكذلك ياء الإعراب في الجمع المذكر السالم، وياء النسب، وهي كلها تقتضي كسر ما قبلها، أي الهمزة، فترسم الهمزة حينئذ على الياء، وهو ما يؤدي إلى اجتماع صورتين متشابهتين، ولو التزم الكتاب بقاعدة (كل همزة بعدها حرف مد كصورتها تحذف) لأدى ذلك إلى حذف الياء التي ترسم عليها الهمزة، ولكن الغالب في الاستعمال تعطيل هذه القاعدة ورسم الهمزة على الياء.

فمثال الهمزة المتطرفة التي تتصل بها ياء المخاطبة: تَقْرئين، ولم تَقْرئي، وتوضئين، ولم توضئي.

ومثال ياء المتكلم: جُرئي، وفَيْني، وشَيْني، ووُضُوني، وخطْني، وملْجني، وقارئي، وتباطئي، وكسائي، وردائي.

(١) أدب الكاتب ص ٢١٠.

ومثال ياء الإعراب في الجمع السالم: مضيين، وبريين، ومشنوين، ومقرنين،
ومستهزين، وطارئين.

ومثال ياء النسب: جزئي، وكسائي، وضوئي، ومبدئي، ولؤلئي، وتواطئي.

وأجازوا حذف الياء التي ترسم عليها الهمزة في مستهزين، وتقرئين، كما
أبقى بعضهم الهمزة مكتوبة على الألف قبل ياء المتكلم في نحو: ملجأي،
وخطأي، ونحوها، وكتب الهمزة على الواو قبل ياء النسب في لؤلؤي^(١).

والأولى في ذلك كله الالتزام برسم الهمزة على الياء، وإن أدى ذلك إلى
اجتماع مثلين أو مجيء حرف مد بعد الهمزة كصورتها، تسهياً للأمر على
الكاتبين، لأن عدم اطراد القواعد الإملائية للهمزة يزيد الأمر صعوبة وتعقيداً.

٥- الضمائر الأخرى: وهي ما عدا ألف الاثنين و واو الجماعة و ياء المتكلم
وياء المخاطبة، مثل الكاف والهاء والتاء ونحوها، وترسم الهمزة إذا اتصلت بها
هذه الضمائر على نحو ما ترسم المتوسطة، فتكتب: هذا جزؤك وجزؤه، وخذ
جزأك وجزأه، ومن جزئك وجزئه، وردائنا، ورداءكم، ورجئت ورجئتم،
وبدأه، ومن نبئهم ونحو ذلك. وربما كتبت الهمزة في بعض الأمثلة السابقة على
نحو ما كانت عليه قبل عروض التوسط لها باتصال الضمير^(٢). ولكن اطراد
القاعدة أيسر في الاستعمال وأبعد عن وقوع الخطأ.

٦- هاء التانيث: ولا يكون ما قبلها إلا مفتوحاً، ويعرض التوسط للهمزة
المتطرفة إذا اتصلت بها هذه الهاء، وتأخذ حكم المتوسطة في الرسم. «وحكمها
أنها تكتب في الصحيح ألفاً، بخلاف المعتل فلا تصور فيه بصورة ما، لا ياء ولا

(١) الاسترأبادي: شرح الشافية ٣/ ٣٢٠ و ٣٢٤، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٩٠ و
٩٣ و ٩٧.

(٢) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ٢١٠ - ٢١١، وابن ولاد: المقصور والممدود ص ١٦٤.

ألفاً، غير أن المتأخرين رفعوا لها نبرة كالسنة في متسع ما قبل الهاء، لتركز عليها القطعة عند الشكل بالتحقيق، لتمييز الياء السابقة على الهمزة بكونها ياء حقيقية عن الياء المصورة بدلاً عن همزة نظراً للتحقيق^(١). وذلك مثل مرأة، ومقروءة، وسوءة، وبريئة، وردية، وهنيئة، ومضيئة.

ثالثاً: ملاحظات حول كتابة الهمزة:

١- إن موضوع رسم الهمزة من أكثر موضوعات الإملاء العربي تعقيداً، لكثرة أحكامه وتنوعها والاختلاف في بعض منها. وقد تجمعت عوامل لغوية تاريخية أدت إلى هذا النظام المعقد لرسم الهمزة.

٢- لم يأل العلماء جهداً في محاولة تيسير قواعد رسم الهمزة، وقدم بعضهم مقترحات لتيسير القواعد التي تحدث عنها علماء الإملاء المتقدمون، بينما تقدم بعضهم بمقترحات لطريقة جديدة لرسم الهمزة.

٣- فمن المقترحات التي تيسر تطبيق القواعد المقررة لرسم الهمزة ما يذكره عدد من المؤلفين المعاصرين في الإملاء عن كتابة رسم الهمزة المتوسطة، التي تتضمن أكبر قدر من تنوع القواعد، على أساس ترتيب الحركات وفقاً لقوة تأثيرها في تحديد نوع الحرف الذي ترسم عليه الهمزة، «ومعنى هذا أننا لو رتبنا الحركات ترتيباً نجد أن الكسرة تغلب الضمة والفتحة والسكون. فإذا كسر الحرف السابق على الهمزة أو كسرت الهمزة كتبت على ياء قولاً واحداً، ثم الضمة تغلب الفتحة والسكون، والفتحة تغلب السكون، وعليه فإذا اجتمع كسر وضم كانت الهمزة على ياء لأن الكسر يغلب، وإذا اجتمع ضم وفتح كانت الهمزة على واو لأن الضم يغلب، وهكذا»^(٢).

(١) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ١٠١.

(٢) منصور حامد نسيم: معلم الإملاء ص ٣٢. وينظر: عبد المجيد النعيمي ودحام الكيال: =

٤- ناقشت الهيئات العلمية والباحثون المعنيون بالكتابة موضوع رسم الهمزة في إطار مناقشة مشكلات الكتابة العربية، وكان من المقترحات التي قُدمت لتيسير قواعد رسم الهمزة مقترح يدعو إلى رسم الهمزة على الألف في أي مكان وقعت، وبأي حركة تحركت^(١). وهو ما كان مذهباً معروفاً لقسم من العرب في القرن الأول الهجري خاصة، كما أشرنا إلى ذلك من قبل. ولكن محاولات تيسير قواعد الإملاء العربي عامة ورسم الهمزة خاصة لم تخرج إلى حيز التطبيق، وبقيت قواعد الإملاء بشكلها الذي قرره علماء العربية هو المعمول به والمجمع عليه.

= الإملاء الواضح ص ٢٩.

(١) تراجع: مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة ١٠٨/٧.

المبحث السادس

الكلمة في الكتابة العربية

يُعرَّف علماء العربية الكلمة بأنها «اللفظة الدالة على معنى مفرد بالوضع، وهي جنس تحته ثلاثة أنواع: الاسم والفعل والحرف»^(١). وحق كل كلمة أن تقع مفصولة في الكتابة مما قبلها وما بعدها^(٢). لأن «الأصل فصل الكلمة من الكلمة، لأن كل كلمة تدل على معنى غير معنى الكلمة الأخرى، فكما أنَّ المعنيتين متميزان فكذلك اللفظ المعبر عنهما يكون متميزاً، وكذلك الخط النائب عن اللفظ يكون متميزاً بفصله عن غيره»^(٣).

وكل حرف من حروف الكتابة العربية الثمانية والعشرين يمكن أن يتصل بما بعده أو بما قبله، حسب موقعه، إلا ستة أحرف، تتصل بما قبلها ولا يوصل ما بعدها بها، وهي الألف والذال والذال والراء والزاي والواو^(٤). والكلمة العربية تشكل وحدة واحدة، فالفعل (كَتَبَ) كلمة، والفعل (وَزَنَ) كلمة أيضاً، ولا يؤثر انفصال حروفها على الوحدة المعنوية التي تربط بين أجزائها، وينبغي أن يكون الفراغ بين حروفها أقل من الفراغ الحاصل بين كلمة وأخرى.

ويستثنى من القاعدة التي تقرر أن حق كل كلمة أن تقع مفصولة في الكتابة مما قبلها وما بعدها مواضع كتبت على خلاف الأصل، أشهرها الكلمات المؤلفة

(١) ابن يعيش: شرح المفصل ١/١٨.

(٢) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٤٧.

(٣) القلقشندي: صبح الأعشى ٣/٢١٢، والسيوطي: همع الهوامع ٢/٢٣٧.

(٤) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٤٧، والداني: المحكم ص ٢٨.

من حرف واحد مما لا يمكن أن يُبتدأ به أو لا يُوقف عليه، مثل باء الجر ولامه وكافه، نحو: بزيد، ولزيد، وكزيد، ومثل حروف القسم نحو: والله وبالله وتالله، ومثل ذلك فاء العطف نحو: دخلت الكوفة فالبصرة، والواو في اللفظ وفي المعنى مثلها إلا في الخط. ومن ذلك السين في قولك: سيفعل، ومنه لام التعريف، لأنها على حرف واحد، وإنما لحقها ألف الوصل لسكونها، وذلك نحو الرجل والمرأة.

ومما يجب وصله بما قبله الضمائر في نحو فعلتُ وفعلتَ وفعلتِ وما تفرع منها، وفي مثل كتابك وكتابي وكتابه، وما تفرع منها، والضمائر في نحو سألتك وسألته، وإنك وإنه، وما تفرع من ذلك فزاد على حرف واحد. ومن ذلك نون التوكيد في نحو قولك لأكرمَنَّ، ومنه أيضاً علامة الثنية والجمع والتأنيث، كاتبة، وكاتبان، وكاتبين، وكاتبون، وكاتبين، وما أشبه ذلك^(١).

ويستثنى من الضمائر ما استعملته العرب منفصلاً، نحو قوله تعالى: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْآنَعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان].

وإذا كان حق الكلمة المؤلفة من حرف واحد أن توصل بغيرها فإن حق الكلمة المؤلفة من حرفين أو أكثر أن تفصل في الكتابة إلا ما عرض له من ذلك أمرٌ يُوجبُ وصله. ومن أكثر ما يصلون (ما) و (لا) و (ها)^(٢). وكذلك (مَنْ). وهذا بيان للمواضع التي توصل هذه الكلمات فيها بغيرها.

(١) - وصل (ما) وفصلها:

توصل (ما) بالكلمة التي تسبقها إذا كانت مؤلفة من حرف واحد، سواء كانت (ما) اسماً أو حرفاً، نحو: بما، وكما، وفما، وما أشبه ذلك، «والعلة في وصلها

(١) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٤٨. والقلقشندي: صبح الانشا ٣/٢١٢.

(٢) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٥٠.

مع الحرف الواحد أن الحرف الواحد لا يستقل بنفسه، فوجب وصله بها أبداً^(١).

وإذا جاءت (ما) بعد أدوات المعاني التي تتألف من حرفين أو أكثر فإن علماء الإملاء وضعوا قاعدة محددة لوصل (ما) وفصلها، تتلخص في أنها إن كانت بمعنى الاسم فُصِلَتْ عما قبلها، وإن كانت بمعنى الحرف وُصِلَتْ بما قبلها، لأنها تكون مع ما قبلها كالشيء الواحد.

قال ابن قتيبة: «إذا كانت في موضع اسم قطعه»^(٢). وقال ابن السراج: «قال النحويون إذا كانت (ما) اسماً فينبغي أن يفصل عن الحروف والأدوات، وإن كان حشواً وجُعِلَتْ مع الأداة حرفاً واحداً كتبت مع ما قبلها موصولة...»^(٣). وقال الزجاجة: «فإذا كانت (ما) اسماً كتبت منفصلة»^(٤).

فمن ذلك الحروف المشبهة بالفعل: إن، وأن، وليت، ولعل، وكأن، ولكن، إذا جاءت بعدها (ما) وكانت اسماً بمعنى الذي كتبت مفصولة عنها، مثل قولك: إن ما عندك حسن. فإذا كانت (ما) حرفاً كتبت متصلة بما قبلها، مثل: ﴿أَنْتَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [النساء]^(٥).

ومن ذلك: أين، وحيث إذا وقعت بعدها (ما) كتبت متصلة إذا صارت معها كالشيء الواحد وأفادت معنى الشرط فجزمت، مثل ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ﴾ [النساء]، ومثل قولك: حيثما تكن أكن، فإذا كانت (ما) في موضع اسم بمعنى (الذي) فصلت، مثل: أين ما كنت تَعِدُنَا؟ وأين ما كنت تقول؟ على أن (ما) لا

(١) ابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٥/٢.

(٢) أدب الكاتب ص ١٩٤.

(٣) كتاب الخط ص ١٣٠.

(٤) كتاب الخط ص ١٥١.

(٥) ابن قتيبة: ادب الكاتب ص ١٩٤، والزجاجة: كتاب الخط ص ١٥١.

تكون في موضع اسم مع حيث كما كانت مع أين^(١). وتوصل (ما) بحين وبين إذا كانت مصدرية أو زائدة، فتصير حينما وبينما^(٢).

ومثل ذلك (كل) مع (ما) ترسم متصلة إذا كانت (ما) حرفاً وأفادت الشرط مع كل، كقولك: كلما رأيت زيداً فأكرمه، وإذا كانت بمعنى الذي كتبت مفصولة، كقولك: كل ما سألتني مبدولٌ لك^(٣).

وإذا وقعت (ما) بعد (عَن) أو (مِن) فإن جمهور علماء الرسم يوجبون وصل (ما) بهما، مع حذف النون منهما للإدغام، سواء أكانت (ما) اسماً أم حرفاً، نحو قوله تعالى: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصِيعُنَّ نِدْمِينَ﴾ [المؤمنون] و ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُعْرِقُوا فَأَذَلُّوا نَارًا﴾ [نوح]، ونحو: سَلُّهُ عَمَّا صَارَ إِلَيْهِ، وأكلت مما أكلت منه^(٤). وذكر ابن الحاجب في كتاب «الشافية» وتابعه شارحه رضي الدين الاسترأبادي أن (ما) في الموضوعين تفصل إذا كانت اسماً، نحو: بَعُدْتُ عن ما رأيت، وأخذت من ما أخذت، وقد تكتب الاسمية عندهما متصلة أيضاً^(٥). وهو الغالب في الاستعمال اليوم^(٦).

وتكتب (ما) موصولة بـ(كي) لأنها مؤكدة لو حذفتم لم تخلَّ بالمعنى^(٧).

وإذا كانت (ما) بعد (قَلَّ، وطال) كافة وصلت، وإن لم تكن كافة فصلت،

(١) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٤ و ١٩٥، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٥٤.

(٢) نصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٥٦.

(٣) الزجاجي: كتاب الخط ص ١٥١، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٥٥.

(٤) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٥ - ١٩٦، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١.

(٥) شرح الشافية ٣/ ٣٢٥ - ٣٢٦.

(٦) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٥٩.

(٧) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٧، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١، وابن درستويه:

كتاب الكتاب ص ٥٢.

نحو: قلّما تزورني، وقلّ ما في يدي. وأنكر بعض المتقدمين وصل (ما) بهما^(١).
أما (ما) مع نعم وبئس فقد كتبت موصولة ومفصولة^(٢).

وإذا كانت (ما) استفهاماً ودخلت عليها حروف الجر فإن العرب تحذف منها الألف، فرقاً بين الاستفهام والخبر، وتوصل حينئذ بحرف الجر رسماً، مثل: لِمَ، وَفِيمَ، وَبِمَ، وَعَمَّ، وَحَتَّامَ، وَإِلَّامَ. وإذا لم تكن (ما) استفهامية كانت في الكتابة على التفصيل السابق فترسم (لِمَا وَبِمَا) موصولة، وفي (عما) خلاف. ولا يجوز أن توصل (ما) بحرف الجر (في) لأنها تكون بعدها اسماً بمعنى (الذي)، نحو: رغبت في ما عند الله^(٣).

(٢) - وصل (لا) وفصلها:

تكتب (لا) مفصولة عما قبلها إلا إذا تقدمها (إن) أو (أن) فإنها تكتب حينئذ موصولة بهما بعد حذف نونهما بسبب الإدغام، ويستثنى من ذلك حالة واحدة تفصل فيها (لا) عن (أن) المفتوحة الهمزة.

فإذا وقعت (لا) بعد (إن) الشرطية كتبت موصولة نحو: (إِلَّا تَفْعَلْ كَذَا يُكُنْ كَذَا)، ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَّا نُنصِرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة]. و(إِلَّا) هنا تساوي (إن) مع (لا)، ولكن الإدغام صير النون لاماً في النطق وأدغمت في (لا) ورسمت موصولة بناءً للخط على النطق^(٤).

(١) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٥٧، والسيوطي: معجم الهوامع ٢/٢٣٧.

(٢) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٥، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١.

(٣) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٨، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١، والزجاجي: كتاب الخط ص ١٥١، وابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٥٢.

(٤) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٧، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١، ونصر الهوريني: المطالع النصرية ص ٦٢.

وإذا وقعت (لا) بعد (أن) المفتوحة الهمزة كُتِبَتْ موصولة هكذا (ألاً) إذا كانت (أن) عاملة ونصبت الفعل المضارع نحو: أَحْبَبْتُ ألاً تقول ذلك، وتكتب موصولة هكذا (أُنْ لا) إذا لم تكن (أُنْ) عاملة في الفعل نحو: علمتُ أنْ لا تقولُ ذلك، لأنها مخففة من الثقيلة، والمعنى: علمت أنك لا تقول ذلك^(١). وإذا دخلت اللام على (أن) الناصبة ووقعت بعدها (لا) كتبت موصولة، وكتبت الهمزة ياءً هكذا (لئلاً)، معاملة لها معاملة الهمزة المتوسطة^(٢).

وكان الحريري قد ذكر أن بعض الكاتبيين ربما وهم في طريقة رسمها في قوله: «ومن ذلك أنهم إذا ألحقوا (لا) بـ(أن) حذفوا النون في كل موطن، وليس على عمومها، بل الصواب أن يعتبر موقع أُنْ، فإن وقعت بعد أفعال الرجاء والخوف والإرادة كتبت بإدغام النون، نحو: رجوت ألاً تهجر، وخفت ألاً تفعل، وأردت ألاً تخرج، وإنما أدغمت النون في هذا الموطن لاختصاص أن المخففة في الأصل به ووقوعها عاملة فيه، فاستوجبت الإدغام بذلك، كما تدغم في (إن) الشرطية عند دخول (لا) عليها، وثبت حكم عملها على ما كان عليه قبل دخولها، فتكتب: إلاً تفعل كذا يكن كذا. وإن وقعت بعد أفعال العلم واليقين أظهرت النون لأن أصلها في هذا الموطن (أُنْ) المشددة وقد حُفِّتْ، وذلك في مثل قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۚ﴾ [طه]، وكذلك إن وقع بعد (لا) اسم نحو: علمتُ أن لا خوف عليه، لأن التقدير في المواطنين أنه لا يرجع إليهم قولاً، وأنه لا خوف عليه...»^(٣).

وكان الصولي قد ذكر جواز قطع (لا) من (أن) في نحو: أحب ألاً تفعل

(١) المصادر السابقة ص ١٩٦ و ١٣١ و ٥٩ على التوالي المذكور.

(٢) المصادر السابقة نفسها ص ١٩٧ و ١٣٢ و ٥٩ على التوالي المذكور.

(٣) درة الغواص ص ٢٢٧، وذكر الحريري أيضاً أنها إن وقعت بعد أفعال الظن جاز فيها الأمران، الوصل والفصل حسب التقدير.

كذا، قال: وهو أجود^(١)، وقال السيوطي: «وفي أن الناصبة مع لا قولان، أحدهما: أنها تكتب مفصولة مطلقاً، قال أبو حيان: وهو الصحيح، لأنه الأصل. والثاني: أنّ الناصبة يوصل بها والمخففة من الثقيلة يفصل منها، وهو قول ابن قتيبة واختاره ابن السّيد وعلله ابن الضائع بأنّ الناصبة شديدة الاتصال بالفعل، بحيث لا يجوز أن يفصل بينها وبينه، والمخففة بالعكس، بحيث لا يجوز أن تتصل به، فحسّن الوصل في تلك والفصل في هذه خطأ»^(٢).

وقال نصر الهوريني: «يقول الفقير: وأكثر النساخ الآن على إثبات النون كقول أبي حيان»^(٣). لكن كتب الإملاء المعاصرة تذكر رأي الجمهور في وصل (أن) الناصبة وفصل (أن) المخففة من الثقيلة، والمفسّرة^(٤).

وإذا نظرنا إلى حال الذين يكتبون بالعربية اليوم وجدنا أكثرهم لا يفرقون بين أن الناصبة وأن المخففة من الثقيلة بسهولة، ومن ثم فإن الأسهل عليهم في هذا المجال هو رأي الصولي وأبي حيان. ولكن هذا ينطبق على كثير من قواعد الإملاء المبنية على أسس صرفية أو نحوية، مما يصعب فهمه من غير ثقافة لغوية مناسبة، وهو ما يفقده كثيرون من مثقفي عصرنا، ولا سبيل إلى تذليل مصاعب الإملاء العربي إلا بأحد أمرين، الأول: إعطاء عناية واهتمام بدراسة قواعد الإملاء العربي حتى يتمكن الكاتبون من ضبط تلك القواعد. والثاني: اعتماد قاعدة كتابة الكلمة على أساس نطقها مبدوءاً بها وموقوفاً بشكل دائم، وإلغاء الاستثناءات التي تتطلب الإحاطة بها جهداً كبيراً. ولكن هذا لا يمكن أن يقرره فرد أو تفرضه هيئة،

(١) أدب الكتاب ص ٢٥٨.

(٢) همع الهوامع ٢/٢٣٨.

(٣) المطالع النصرية ص ٦١.

(٤) عبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٦١، وعبد المجيد النعيمي ودحام الكيال:

الإملاء الواضح ص ٨٠.

وإنما هو قضية تهم المجامع والهيئات والمؤسسات المعنية بأمر اللغة العربية وكتابتها، وكل قرار بهذا الصدد له آثاره التي يجب أن تؤخذ بالحسبان. وسوف أعود إلى مناقشة هذه القضية في الفصل الخاص بمستقبل الكتابة العربية إن شاء الله تعالى.

(٣) - وصل (مَنْ) وفصلها:

إذا وقعت (مَنْ) بعد أحد حروف الجر الثلاثة (مِنْ وَعَنْ وَفِي) فإن للعلماء الأوائل في رسمها قولين: الوصل أو الفصل.

فابن قتيبة وابن السراج يذكran أن (مِنْ مَنْ) و (عَنْ مَنْ) تكتب موصولة (مِمنَّ وَعَمَّن) وتحذف النون للإدغام^(١). بينما نجد الزجاجي يقول: «فأما عَنْ وَمَنْ فالاختيار أن يكونا مفصولين»^(٢)، ونجد ابن الدهان يقول: «وكتبوا مَنْ هنا مفصولة نحو مِنْ مَنْ، وعن مَنْ، ووصلها بعضهم لأجل الإدغام»^(٣).

أما (في) إذا وقعت قبل (مَنْ) فإنهم يفرقون بين (مَنْ) الاستفهامية والموصولة، فتكتب موصولة إذا كانت استفهامية نحو فيمن رغبت؟ وتكتب مفصولة إذا كانت بمعنى الذي نحو: كن راغباً في من رغبت إليه^(٤). وأنكر ابن درستويه وصل في بمن في الاستفهام في نحو: في مَنْ ترغب؟^(٥).

وقد انعكس موقف العلماء الأوائل على رأي المتأخرين من علماء الإملاء، كما يصور ذلك القلقشندي، والسيوطي، ونصر الهوريني، حيث ذكروا الاختلاف

(١) أدب الكاتب ص ١٩٦، وكتاب الخط ص ١٣١.

(٢) كتاب الخط ص ١٥١.

(٣) باب من الهجاء ص ٣٢٩.

(٤) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٦، وابن السراج: كتاب الخط ص ١٣١.

(٥) كتاب الكتاب ص ٥٨.

في وصل أو فصل تلك الكلمات على نحو ما كان عند المتقدمين^(١).

وكان المعاصرون من علماء الإملاء أكثر ميلاً إلى توحيد رسم هذه الكلمات وإجرائها على نسق واحد، ونصَّ عبد السلام محمد هارون على كتابتها موصولة، حيث قال: «توصل (مَنْ) الاستفهامية والموصولة بِمِنْ، وَعَنْ، وفي، نحو: مِمَّنْ علمتَ هذا؟ عَمَّنْ تسأل؟ فيمن ترغِب؟ علمتُ الخبرَ عَمَّنْ علمتَ منه، سألتُ عما تسألُ عنه، رغبتُ فيمن ترغِبُ فيه»^(٢).

وفي هذا تيسير على الكاتبين، لأن قواعد الإملاء كلما كانت موحدة في الموضوع الواحد كانت أيسر في الاستخدام والتطبيق، ولو أن الاتفاق حصل على رسمها مفصولة لكان ذلك مذهباً، ولكن إدغام نون عَن وِمِنْ في ميم (مَنْ) وصيرورة الكلمتين كالكلمة الواحدة نظقاً رجَّح مذهب مَنْ يكتبها موصولة، وحملت (فيمن) عليهما.

وذكر ابن قتيبة أن (مع مَنْ) تكتب مفصولة، إذا كانت اسماً أو استفهاماً، تقول: مع مَنْ أنت؟ وكن مع مَنْ تحب^(٣). وقال أبو حيان الأندلسي: قال بعض شيوخنا: أظن سبب ذلك قلة الاستعمال، وإلا فما الفرق بين (مع) وبين (في)؟^(٤).

ولعل قلة الاستعمال هي التي جعلت علماء الإملاء المتأخرين يرسمون بعض الكلمات مفصولة مع حصول الإدغام فيها مثل (أَمْ مَنْ) و(إِنْ لَمْ) و(أَنْ لَنْ)، وقد جاءت هذه الكلمات موصولة في بعض المواضع في رسم المصحف مراعاة للإدغام^(٥)، ولكن نصراً الهوريني يقول: «وما وقع في المصحف من الوصل لا

(١) صبح الأعشى ٣/٢٣١، وجمع الهوامع ٢/٢٣٧، والمطالع النصرية ص ٥٨.

(٢) قواعد الإملاء ص ٥٧.

(٣) أدب الكاتب ص ١٩٦.

(٤) السيوطي: جمع الهوامع ٢/٢٣٨.

(٥) ينظر كتابي: رسم المصحف ص ٤٥٢.

يقاس عليه، كما لا يقاس على وصلها فيه بأَمْ في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [النمل]...»^(١).

(٤) - كلمات أخرى تُوصَل وتُفَصَّل:

هناك كلمات أخرى مؤلفة من حرفين أو أكثر عرض لها الاتصال في بعض التراكيب الصرفية أو النحوية، ومن أشهرها:

أ - (ها) التي للتنبية، توصل بما بعدها إذا لم تثبت ألفها في الكتابة، وذلك في مثل هذا وهذه وهذان وهؤلاء، لأنهما قد جعلتا كالشيء الواحد، ف(ها) تنبيه، و(ذا) إشارة، فإذا اتصلت بالكلمة كاف الخطاب كتبت (ها) بإثبات الألف مفصولة عن اسم الإشارة، نحو: هاذاك، وهاذانك، وهاؤلائك، وما أشبه ذلك^(٢).

ب - ما رُكِّب من الظروف مع (إذ) المنونة، مثل يومئذٍ، وحينئذٍ، وليلئذٍ، وزمانئذٍ، فإن لم تنون (إذ) فصلت، نحو: حين إذ حدث كذا^(٣). وقد عوملت همزة (إذ) في مثل يومئذٍ معاملة المتوسطة، فرسمت على الياء، ومثل ذلك لئلاً ولئين.

ج - ذكر بعض علماء الإملاء الأوائل أنه مما يجب أن يكتب موصولاً ثلثمائة وستمائة «والعلة في ذلك أن ثلثمائة حذفت ألفها فجعل الوصل فيها عوضاً من الحذف، وأن ستمائة كان أصلها سدساً فقلبت السين تاء، وجعل الوصل عوضاً من الإدغام»^(٤). والأولى رسم هذه الكلمات مفصولة، مع إثبات ألف ثلاث

(١) المطالع النصرية ص ٥٩.

(٢) ابن درستويه: كتاب الكتاب ص ٦١، وابن بابشاذ: شرح المقدمة المحسبة ٤٥٧/٢، والحريري: درة الغواص ص ٢٧٤.

(٣) ابن قتيبة: أدب الكاتب ص ١٩٨، ابن السراج: كتاب الخط ص ١٣٢.

(٤) الحريري: درة الغواص ص ٢٨٢، وينظر: السيوطي: همع الهوامع ٢٣٨/٢.

وحذف ألف مئة، هكذا ثلاث مئة، وست مئة، وكذلك تفعل بكل ما أُضيف إلى كلمة (مئة).

د - حَبَّ مع ذا، نحو حَبَّذا، جعلوا حَبَّ مع ذا بمنزلة الشيء الواحد، ولم يُغَيَّر في تثنية ولا جمع ولا تأنيث، وهو بمنزلة اسم في موضع رفع بالابتداء وما بعده خبر، كقولك: حَبَّذا الأمرُ، ومثل قول جرير:

يا حَبَّذا جبلُ الرِّيانِ من جَبَلٍ وحَبَّذا ساكنُ الرِّيانِ مَنْ كانا
وحَبَّذا نفحاتُ من يمانية تأتيك من قبل الريان أحيانا^(١)

(١) سيبويه: الكتاب ٢/١٨٠، وابن منظور: لسان العرب ١/٢٨٢ (حَبَّ)، وعبد السلام محمد هارون: قواعد الإملاء ص ٥٦.

الفصل الخامس

الخط العربي: تطوره وأنواعه

اللغة أصوات منطوقة، والكتابة رموز مخطوطة لتمثيل تلك الأصوات، وقد يكون الصوت واحداً في اللغات البشرية لكن رمزه يتنوع بتنوع الكتابات، لأن العلاقة بين الصوت والرمز علاقة اصطلاحية وليست طبيعية، ومن ثم فإن اللفظ الواحد يمكن أن يُمَثَّلَ برموز مختلفة من كتابة واحدة أو كتابات متعددة، فأنت ترسم في العربية الفعل (كَتَبَ)، ويمكنك أن ترسمه برموز الكتابة الصوتية الدولية بالحروف اللاتينية. ويظل النطق عربياً، وهكذا يدل على الرمز ما أعطاه مستخدموه من دلالة.

وكان شكل الحرف العربي قد تطور وتنوع منذ أقدم عصوره حتى عصرنا الحاضر، وصار للخط العربي أنواع يتفنن الخطاطون في استخدامها، ولكن ذلك التنوع لا يبلغ الحد الذي يجعل من كل نوع كتابة مستقلة، وإنما هي تنوعات في إطار الكتابة العربية. وكان ابن درستويه قد عَبَّرَ عن هذه الحقيقة بقوله: «واعلم أن أصل الخط واحد، وصورة كل حرف من المعجم في كل الخطوط على شكل واحد، وأن الخطوط كلها متجانسة متشابهة، وإن اختلفت وتباينت لتصرفها وافتنانها، كخطوط المصاحف والوراقين، والكتّاب وغيرهم، وكالثقل منها والخفيف والإمساك والسريع والجليل والدقيق»^(١).

(١) كتاب الكتاب ص ١١٤.

ويتردد في هذا المجال ثلاثة مصطلحات هي: الكتابة، والرسم، والخط، وهي وإن كانت معانيها اللغوية تتقارب في الدلالة على ما يجري به القلم، تستخدم اليوم على نحو لا يتداخل، فالخط يدل على شكل الحروف، والرسم يدل على طريقة كتابة الكلمات في المصحف، والكتابة كلمة شاملة تدل على قواعد الإملاء (الهجاء) وعلى شكل الخط، وما يتعلق بذلك كله، ومن ثم فإننا نستخدم كلمة (الخط) في هذا الفصل للدلالة على شكل الحرف العربي وتطوره وتنوعه.

ودراسة شكل الحرف العربي وتاريخه وأنواعه تدرج في البحث المتعلق بفن الخط العربي، وهو فن عريق وأصيل وغني، وسبق أن ذكرنا في الفصل الأول أن البحث في الكتابة العربية ينقسم على قسمين، الأول: بحث فني جمالي يُعنى بدراسة شكل الخط وأنواعه، والثاني: بحث لغوي يُعنى بدراسة العلاقة بين الرمز المكتوب والصوت المنطوق، وهو ما يغلب عليه في زماننا اسم الإملاء.

وكان هدفنا الأول في هذا الكتاب الحديث عن الكتابة العربية من ناحية الإملاء وقواعده والعلامات الكتابية ودلالاتها وتطورها، أما الناحية الفنية للخط العربي فإن البحث فيها يحتاج إلى معرفة فنية بالخطوط وأنواعها من ناحية، وإلى معرفة بتاريخ الخط العربي وتطوره من ناحية ثانية، ولم يتحقق لنا إلا قدر ضئيل من المعرفة بكلتا الناحيتين، ومن ثم فإنه لم يكن من هدفنا في هذا الكتاب معالجة هذا الجانب من جوانب الكتابة العربية.

وهناك عاملان آخران يحولان دون توغلنا في بحث هذا الموضوع:

الأول: صعوبة تكتنف هذا النوع من البحث، فإنّ ما اطّلت عليه من البحوث المكتوبة عن تاريخ الخطوط العربية وتطورها لا يساعد في عرض ذلك التاريخ وحل مشكلاته بسهولة ويسر.

والثاني: غزارة المادة التي يجب معالجتها واتساع الميدان الذي يجب أن تشملته الدراسة، ومن ثم فإنني أعتقد أن بحث الأمور المتعلقة بتاريخ أنواع الخطوط

العربية وتطورها لا يزال فيه مجال كبير للدراسة، عسى أن يضطلع بها مؤرخو الخط العربي.

ولعل من المفيد لقارئ هذا الكتاب الاطلاع على خلاصة المباحث المتعلقة بأنواع الخطوط العربية وتاريخ تطورها وانتشارها في العالم، ملخصة من المصادر التي أمكنني الاطلاع عليها والاقْتباس منها، من خلال المباحث الثلاثة الآتية:

المبحث الأول: تاريخ تطور شكل الحرف العربي.

المبحث الثاني: أشهر أنواع الخطوط العربية.

المبحث الثالث: انتشار الخطوط العربية في العالم.

المبحث الأول

تاريخ تطور شكل الحرف العربي

إن الخط العربي أخذ شكله المتميز منذ القرن الرابع الميلادي، لكن النقوش الخطية الباقية من آثار القرون السابقة لظهور الإسلام قليلة في عددها، ومحدودة في مادتها، وتزداد الكتابات العربية الباقية من القرن الأول الهجري، ويمكن أن نقرر أننا كلما تقدمنا في الزمن ازدادت الآثار الخطية وتنوعت وصارت تشمل النصوص المكتوبة على الرق وأوراق البردي إلى جانب النقوش على الأحجار.

ويقرر مؤرخو الخط العربي اليوم وجود شكلين أو نمطين للحرف العربي منذ بداية القرن الأول الهجري، إن لم يكونا أقدم من ذلك، وهما الخط اليابس، والخط اللين.

ويتميز الخط اليابس باستقامة حروفه واكتمال زواياه وتناسق أجزائه وفخامتها، ويتميز بأن عراقات حروفه مبسوطة، ومن ثم يسمى أحياناً بالخط المبسوط، ويكثر

استعماله في النقش على المباني وكتابة المصاحف، وصار يطلق عليه في فترة لاحقة اسم الخط الكوفي.

ويتميز الخط اللين باستدارة زواياه وانخساف عراقيته، ويسمى أيضاً بالخط المقوّر، وهو يناسب الكتابة اليدوية السريعة، وكان يستعمل في المراسلات والكتابات المعتادة، وصارت له ألقاب بعد ذلك أشهرها الثلث والنسخ^(١).

ولا شك في أن هناك عوامل تؤدي إلى تطور شكل الحرف وتنوعه، منها اختلاف المواد التي يكتب عليها، فالكتابة على الورق تعطي مرونة للكاتب تختلف عما تعطيه الكتابة على الحجر. ومنها اختلاف الشيء المكتوب، فما كُتِبَ لقضاء أعمال سريعة يختلف عما يكتب للتزيين أو لحفظه والرجوع إليه. وقد يكون اختلاف المكان عاملاً في تنوع شكل الحرف، كما أن الإبداعات الفنية الشخصية قد تكون عاملاً في ذلك، والكتابة في العصور السابقة لعصر ظهور الطباعة تكون أكثر تعرضاً للتطور والتنوع من الكتابة في عصر الطباعة التي ترتبط بأشكال أكثر ثباتاً واستقراراً من الكتابة اليدوية التي تتجدد تجربتها لدى الكاتب الواحد كما تنوع بتعدد الأشخاص الذين يكتبون.

ويمكن أن نعتبر ظهور الإسلام وتدوين القرآن بالحرف العربي أول فرصة وأشملها لترسيخ شكل متميز للخط العربي، ويمكن أن نعد المصاحف التي كتبها الصحابة - رضي الله عنهم - في خلافة عثمان بن عفان - رضي الله عنه - والتي أرسلت إلى الأمصار الإسلامية نماذج خطية احتذاها الخطاطون في تجويد خطوطهم وتحسينها. ومن ثم فإن الصحابة الذين كتبوا تلك المصاحف هم أول الخطاطين المبدعين في تأريخ الخط العربي وهم: زيد بن ثابت (ت ٤٥هـ)، وعبد الله بن الزبير (ت ٧٣هـ)، وسعيد بن العاص (ت ٥٩هـ)، وعبد الرحمن بن

(١) ينظر: القلقشندي: صحح الأعشى ١٥/٣، وحفني ناصف: تاريخ الأدب ص ٦١، وبلاشير: تاريخ الأدب العربي ص ٧٥، وإبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٥٢.

الحارث بن هشام (ت ٤٣هـ)، رضي الله عنهم جميعاً^(١). ولا شك في أن هؤلاء الصحابة لم يكونوا من الخطاطين المحترفين لكن عملهم الدؤوب في انتساخ المصاحف قد جعل منهم أساتذة للخط العربي في زمانهم.

وتحدّث ابن النديم عن الخط العربي، وعن أنواعه، وأشهر الخطاطين حتى عصره، وفي حديثه تركيزٌ لا يخلو من الغموض في بعض جوانبه، ويمكن أن نستخلص عدداً من النقاط البارزة في كلام ابن النديم عن الخط العربي، أهمها:

(١) أنواع الخطوط بحسب المدن: قال: «أول الخطوط العربية الخط المكي وبعده المدني ثم البصري ثم الكوفي، فأما المكي والمدني ففي أَلِفَاتِه تعويج إلى يمينه اليد وأعلى الأصابع، وفي شكله انضجاع يسير»^(٢).

(٢) أشهر الخطاطين في العصر الأموي: قال: «أول من كتب المصاحف في الصدر الأول ويوصف بحُسنِ الخط خالد بن أبي الهياج، رأيت مصحفاً بخطه... ومالك بن دينار... وكان يكتب المصاحف بأجرة، ومات سنة ثلاثين ومئة... وأول من كتب في أيام بني أمية قطبة، وهو استخراج الأقلام الأربعة، واشتق بعضها من بعض، وكان قطبة أكتب الناس على الأرض بالعربية»^(٣). والأقلام الأربعة المذكورة هي: قلم الجليل، وقلم الطومار، وقلم النصف الثقيل، وقلم الثلث الكبير الثقيل. ومخرج هذه الأربعة الأقلام من القلم الجليل، وهو أبو الأقلام. وذكر ابن النديم أن الخطاطين استخراجوا من الأقلام الأربعة أربعة وعشرين قلماً، يعني نوعاً من أنواع الخط، يطول المقام بذكرها هاهنا^(٤).

(١) ابن حجر: فتح الباري ١١/٩، وابن النديم: الفهرست ص ٢٧.

(٢) الفهرست ص ٩.

(٣) الفهرست ص ٩ - ١٠.

(٤) الفهرست ص ١١.

(٣) أشهر الخطاطين في العصر العباسي إلى زمانه: قال ابن النديم بعد حديثه عن قطبة: «ثم كان بعده الضحاك بن عجلان الكاتب في أول خلافة بني العباس، فزاد على قطبة فكان بعده أكتب الخلق، ثم كان بعده إسحاق بن حماد الكاتب في خلافة المنصور والمهدي، فزاد على الضحاك... ولم يزل يزيد ويحسن حتى انتهى الأمر إلى المأمون، فأخذ أصحابه وكتّابه بتجويد خطوطهم فتفاخر الناس في ذلك، وظهر رجل يعرف بالأحول المحرر، من صنائع البرامكة، عارف بمعاني الخط وأشكاله، فتكلم على رسومه وقوانينه وجعله أنواعاً... وممن كتب بالمداد من الوزراء والكتّاب... أبو علي محمد بن علي بن مقلّة، ومولده بعد العصر من يوم الخميس لتسع بقين من شوال سنة اثنتين وسبعين ومئتين، وتوفي يوم الأحد لعشر خلون من شوال سنة ثمان وعشرين وثلاث مئة، وممن كتب بالحبر أخوه أبو عبد الله الحسن بن علي، وُلِدَ مع الفجر من يوم الأربعاء سلخ شهر رمضان سنة ثمان وسبعين ومئتين، وتوفي في شهر ربيع الآخر من سنة ثمان وثلاثين وثلاث مئة، وهذان رجلان لم يُرَ مثلهما في الماضي إلى وقتنا هذا...»^(١).

ويعد الوزير أبو علي محمد بن علي بن مقلّة أحد الخطاطين المبدعين الذين كان لهم أثر كبير في تطور شكل الحرف العربي^(٢)، ويزعم بعض المؤرخين أن ابن مقلّة هو أول من نقل الخط العربي من شكله اليابس المعروف بالخط الكوفي إلى شكله الجديد اللين المعروف بالخط المنسوب^(٣). ولكن مؤرخي الخط يرفضون هذه المقولة، وكان القلقشندي قد ردّها من قبل حيث يقول: «على أن الكثير من كتاب زماننا يزعمون أن الوزير أبا علي بن مقلّة - رحمه الله تعالى - هو أول من ابتدع ذلك، وهو غلط فإننا نجد من الكتب بخط الأولين فيما قبل المئتين

(١) الفهرست ص ١٠ - ١٢.

(٢) تنظر ترجمته: وليد الأعظمي: جمهرة الخطاطين البغداديين ٤٩/١.

(٣) ابن خلكان: وفيات الأعيان ٤/٢١٠.

ما ليس على صورة الكوفي بل يتغير عنه إلى نحو هذه الأوضاع المستقرة»^(١).

ومهما يكن من أمر فإنه يبقى للوزير ابن مقلة وأخيه دور مهم في تحسين الخط العربي وتحديد أسس تجويده^(٢)، وجاء بعدهما علي بن هلال المشهور بابن البواب المتوفى سنة ٤١٣هـ^(٣)، فبلغ الغاية القصوى في تجويد الخط على طريقة الوزير ابن مقلة. «ومفخرة ابن البواب التي يرجع إليها السبب في شهرته الخالدة كانت في إتقانه الطراز الخطي الذي استخدم قبل ذلك قرابة قرن من الزمن على يد الوزير والخطاط المشهور ابن مقلة المتوفى عام ٣٢٨هـ... وكثيراً ما عُزِيَ إلى كل من ابن مقلة وابن البواب أنهما من مبتدعي الخطوط الجديدة - من بينها الخط المحقق والخط الريحاني اللذان كانا مستخدمين قبلهما بوقت طويل، ولكن أحداً منهما لم يبتدع خطأً جديداً، وإن كان ابن مقلة قد تصور طريقة جديدة، جاء ابن البواب بعده فحسنها، ويمكن اعتبار ابن مقلة، وبحق، أنه المنشئ للخط المنسوب، وكانت طريقته هي إكساب كل حرف من حروف الهجاء نسبة محددة إلى حرف الألف، مما أدى إلى تنظيم قياسي دقيق للحروف الهجائية»^(٤).

وبقيت من أعمال ابن البواب الرائعة نسخة كاملة من المصحف الشريف كتبها في بغداد سنة ٣٩١هـ، تحتفظ بها مكتبة جسترستي في دبلن تحت رقم ك/١٦، وقد نشرت هذه النسخة الرائعة بطريقة التصوير، فجاءت كأصلها روعة ودقة وجمالاً (انظر صفحة منه في الشكل رقم ١٠).

(١) صبح الأعشى ١٦/٣.

(٢) ينظر: يوسف ذنون: قديم وجديد ص ١٦.

(٣) تنظر ترجمته: وليد الأعظمي: جمهرة الخطاطين البغداديين ١/١١٣، وكتب د.أ سهيل أنور بالتركية كتاب «الخطاط البغدادي علي بن هلال المشهور بابن البواب» ترجمه وحققه محمد بهجة الأثري وعزيز سامي، وطبع في مطبعة المجمع العلمي العراقي سنة ١٩٥٨م.

(٤) رايس: المخطوط الوحيد لابن البواب ص ١٢.

يتميز هذا المصحف بأنه «مكتوب بالخط النسخ القوي المنتظم، وتتابع الحروف متقاربة في حين قصرت المسافات بين الكلمات وبين الأسطر إلى أدنى حد، دون أن يؤدي ذلك إلى الإقلال من وضوح النص، وهذا الوضوح، بالإضافة إلى المهارة المجردة من التباهي، هو نفسه الذي يشكل أكثر المعالم تمييزاً لهذا العمل الفريد... ومن السمات الباهرة لهذه الكتابة انتظام الحروف والنسبة التي بينها وبين حرف الألف، ولا شك في أننا نستطيع أن نصفها بأنها كتابة بخط النسخ المتأثر بالخط المنسوب. وبالرغم من هذا الانتظام فإن رسم الحروف خال من أي آلية، وتلك ولا شك هي الظاهرة التي تفيض بالحيوية التي أضفاها ابن البواب على فن الكتابة، فقد نجح في كتابة خط ذي سلاسة توافقية مع الحفاظ على تنسيق وتناسب حروف الهجاء، وهي توحى للناظر بأنه من السهل محاكاتها، وإن كانت قد أعجزت المقلدين»^(١).

وكان أشهر أعلام الخط العربي في بغداد بعد ابن البواب ياقوت المستعصي الملقب بقبلة الكتاب، والمتوفى سنة ٦٩٨هـ^(٢)، وقد غطت شهرته على ابن مقلة وابن البواب و «كان خط ياقوت يتسم بالرقة والرشاقة، وكان يستخدم في كتابته قلماً ذا سن مائل القطة، وصار هو المثل الذي اجتهدت الأجيال اللاحقة من الخطاطين في أن تحذو حذوه»^(٣).

كانت بغداد أكثر المراكز تأثيراً في مسيرة الخط العربي وتجويده وتحسينه وكانت إلى جانبها مراكز أخرى أسهمت في مسيرة هذا الخط، لا سيما بعد سقوط

(١) رايس: المخطوط الوحيد لابن البواب ص ٢٤ - ٢٥.

(٢) تنظر ترجمته: وليد الأعظمي: جمهرة الخطاطين البغداديين ٤٥٩/٢، وكتب الأستاذ محمود شكر الجبوري مقالة عن (الخطاط ياقوت المستعصي) في العدد الخاص بالخط العربي من مجلة المورد، مج ١٥، ع ٤٤، ص ١٤٩ - ١٥٢.

(٣) رايس: المخطوط الوحيد لابن البواب ص ٢٢.

بغداد سنة ٦٥٦ هـ ووفاة ياقوت المستعصمي سنة ٦٩٨ هـ، ومن تلك المراكز التي احتفلت بالخط العربي وعاش فيها كبار الخطاطين عاصمة الخلافة العثمانية، التي تعشّق كثير من سلاطينها الخط العربي فأتقنوه وجوّدوه واعتنوا بالخطاطين واحتفظوا بروائعهم، وكذلك الديار المصرية، وكانت للخط العربي مسيرة متميزة في بلدان المغرب، كما كانت له مسيرة متميزة في بلدان المشرق، ولذلك كله تفصيل لا يتسع له المكان، وتاريخ لا تستغرقه هذه الصفحات^(١).

ولم تتوقف مسيرة الخط العربي في العصر الحديث، وهناك مراكز ومعاهد وجمعيات تعنى بالخط، وهناك خطاطون مبدعون في كل البلدان التي تستعمل الحرف العربي أو تهتم به، ويبدو أن انتشار المطابع وتقدم وسائلها لن يوقف العناية بالخط العربي لأنه يمثل منذ عصور بعيدة مجالاً رحباً للإبداع الفني «الفنان المسلم لم تتجل عبقريته في ناحية من نواحي الفن بقدر ما تجلت في الخط الذي اتخذ منه، عنصراً زخرفياً ابتكره ذهنه الخلاق»^(٢).

(١) ينظر في تفصيل جوانب ذلك التاريخ:

محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي وآدابه ص ٢٨٢، وإبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ٧١، وعبد العزيز الدالي: الخطاطة ص ٦٣ وما بعدها.

(٢) محمد عبد العزيز مرزوق: الفن الإسلامي ص ١٧٢.

المبحث الثاني أنواع الخط العربي

تذكر كتب تاريخ الخط العربي أنواعاً كثيرة من الخط، تارة تنسب إلى المدن أو البلدان، وتارة تنسب إلى نوع ما يكتب عليه أو الغرض الذي يكتب من أجله، وتارة أخرى تنسب إلى حجم الحرف من حيث دقته أو ثخانتها، وكثير من هذه الأنواع منقرض أو مجهول الصفة لا يعرف عنه إلا الاسم، وهذا الجانب من تاريخ الخط العربي لا تزال به حاجة إلى البحث لتوضيح الجوانب الخفية التي تحيط بتاريخ كثير من تلك الأنواع، وكان عبد القادر الصيداوي قد قال في أرجوزته (وضاحة الأصول في الخط): «والقول في الأقلام صعبُ الحصر»^(١). وهذا قول خبير يؤيده النظر في ما قاله مؤرخو الخط العربي في هذا المجال.

ذكر ابن النديم أن أول الخطوط العربية هو الخط المكي، وبعده المدني، ثم البصري، ثم الكوفي^(٢). ثم ذكر أن قطبة استخراج الأقلام الأربعة المشهورة وهي: قلم الجليل، وقلم الطومار الكبير، وقلم النصف الثقيل، وقلم الثلث الكبير، ويسمي ابن النديم كل نوع من أنواع الخطوط العربية قلماً، كما ترى، وأشار إلى أن هذه الأقلام الأربعة تخرج منها أقلام أخرى يبلغ مجموعها أربعة وعشرين قلماً، مخرجها كلها من أربعة أقلام^(٣)، ولا يخلو كلام ابن النديم من غموض على الرغم من أهميته ونفاسته.

(١) وضاحة الأصول ص ١٦٣.

(٢) الفهرست ص ٩.

(٣) الفهرست ص ١٠ - ١١.

وذكر ابن السيد البطليوسي (ت ٥٢١هـ) أن مجموع الأقلام المتداولة إلى زمانه تبلغ واحداً وعشرين، ذكر أسماءها^(١)، وهي قريبة مما ذكره ابن النديم. وذكر القلقشندي (ت ٨٢١هـ) أن الأقلام المستعملة بديوان الإنشاء في زمانه ثمانية أقلام: الطومار، ومختصر الطومار، والثلاث، وخفيف الثلاث، والتوقيع، والرّقاع، والمحقق، والغبار^(٢).

وقد أحصى باحث معاصر أسماء أنواع الخطوط العربية القديمة، فبلغ ما أحصاه اثنين وأربعين نوعاً^(٣)، أكثرها منقرض لا يعرف عنه شيئاً، ولا تتجاوز أنواع الخطوط العربية المشهورة في زماننا سبعة أنواع هي: الكوفي، والنسخ، والثُلُث، والرقعة، والتعليق، والديواني، والمغربي، وسوف نكتفي بالتعريف بها على نحو موجز.

١- الخط الكوفي:

الخط الكوفي من أقدم الخطوط العربية، ونسبته إلى مدينة الكوفة التي أنشأها المسلمون في العراق في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سنة ١٧هـ^(٤). وكان ابن النديم قد ذكر أن أول الخطوط العربية الخط المكي وبعده المدني ثم البصري ثم الكوفي^(٥)، ولكن الخط الكوفي وحده الذي بقي معروفاً من هذه الخطوط، وإن كانت معالمه الأولى وخصائصه الفنية غير محددة تماماً.

وهناك مَنْ يعتقد من مؤرخي الخط أن ما يسمى بالخط الكوفي ليس من

(١) الاقتضاب ١/١٧٣.

(٢) صبح الأعشى ٣/٥٢.

(٣) يحيى سلوم العباسي: الخط العربي ص ١٥٣.

(٤) تاريخ خليفة ١/١٢٩.

(٥) الفهرست ص ٩.

مبتكرات أهل الكوفة، وإنْ نُسبَ إليها، وأن هذه التسمية متأخرة نسبياً^(١)، ولكن لا بد أن يكون للكوفة علاقة بهذا الخط أو ببعض أنواعه، فاشتهرت التسمية وشاعت للدلالة على الخط اليابس ذي الخطوط المستقيمة، وتكاد معظم الكتابات على الحجر التي ترجع إلى القرون الهجرية الأولى، ومعظم مصاحف القرون الثلاثة الهجرية الأولى - تكون مكتوبة بهذا الخط^(٢).

وذكر بعض مؤرخي الخط العربي أن تاريخ الخط الكوفي يعود إلى الخط المسند الحميري الذي انتقل بواسطة التجارة إلى عرب الشمال، إلى الحيرة عاصمة المناذرة، ودرج في أيدي الكتاب، ونظراً لقرب الكوفة من الحيرة تسمى هذا النوع من الخط باسم الخط الكوفي^(٣). وهذه نظرية ابن خلدون في أصل نشأة الخط العربي عامة^(٤)، وهي نظرية لا يعترف بها المؤرخون المحققون للخط العربي من المحدثين، كما سبقت الإشارة إلى ذلك في الفصل الثاني من هذا الكتاب.

وقد تطور الخط الكوفي خلال القرون الأولى كثيراً، فتحوّل من صورته البسيطة إلى صورة فنية زخرفية معقدة، ومن ثم يقسم الكوفي عدة أقسام^(٥):

(١) الكوفي البسيط: وهو الذي كان يستخدم في كثير من الأغراض التي تؤديها الكتابة، سواء في ذلك الكتابة على الحجر، أو في المصاحف، أو في الكتب والدواوين (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١١).

(١) يوسف ذنون: قديم وجديد ص ١٢.

(٢) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٢٨.

(٣) محمود شكر الجبوري: نشأة الخط العربي وتطوره (غير مرقم: فصل الخط الكوفي)، وإبراهيم ضمرة: الخط العربي ص ٨٦ و ٨٨.

(٤) تاريخ ابن خلدون (المقدمة) ٧٤٥/٢.

(٥) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٤٥، ويحيى سلوم العباسي: الخط العربي ص ١٥٦، وإبراهيم ضمرة: الخط العربي ص ٨٨.

(٢) الكوفي المزخرف، وتدخل تحت هذا القسم عدة أنواع تشمل المورق والمضفر وذا الأشكال الهندسية، وهذه الأنواع تستخدم لتزيين المباني والمحارِب وعناوين الكتب والتحف الأخرى، خاصة بعد أن شاع الخط اللين في الأغراض العامة (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٢).

ولم يستمر الخط الكوفي في الاستعمال طويلاً، فقد زال استخدام الكوفي البسيط في المصاحف والكتب منذ القرن الرابع الهجري، كما قلَّ استخدام الكوفي المزخرف بعد القرن السادس الهجري، حيث أخذ يحل مكانه في الاستخدام الخط اللين بأنواعه المختلفة، خاصة المسمى بالنسخ^(١).

وبعد أن ظل الخط الكوفي مهملًا قرونًا كثيرة بعثه من جديد الخطاط والآثاري المصري المرحوم يوسف أحمد (١٨٦٩ - ١٩٤٢م)، فأضيف إلى الخطوط التي تُعلِّمها مدرسة (تحسين الخطوط) في القاهرة، وعُهدَ إليه بتعليمه فيها، كما كان أستاذًا للخط الكوفي في الجامعة المصرية، وله في هذا الخط آراء ضمنها كراستين صغيرتين طبعتا في القاهرة سنة ١٩٣٠ و ١٩٣١م باسم (الخط الكوفي)^(٢). لكن الأغراض التي يستخدم فيها هذا الخط ظلت مقصورة على اللوحات الفنية أو عناوين بعض الكتب والمجلات، كما في عنوان مجلة (المورد) البغدادية الشهيرة.

٢- خط النسخ:

وهو أشهر الخطوط العربية في زماننا، خاصة بعد أن صار الخط المعتمد في الطباعة العربية نظراً لوضوح أشكال حروفه^(٣). وهناك من يعتقد أن تسميته جاءت

(١) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٧١ و ص ٢٤٠، وگروهان: النسخ والثالث ص ١١٤.

(٢) الزركلي: الأعلام ٢١٦/٨، وأحمد أحمد يوسف: الخط العربي وأساليبه ص ٧٨ هامش (١)، وإبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٤١.

(٣) محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي ص ١٠٨، وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد =

من كلمة النسخ بمعنى نقل الشيء المكتوب، كأنه صار يستخدم كثيراً في نسخ الكتب ونحوها^(١). وهذا تفسير لا يدل عليه إلا المعنى اللغوي لكلمة النسخ.

ولا يخلو تأريخ خط النسخ من غموض، فلا يعرف على وجه اليقين متى تميز بشكله الخاص، ومتى أُطلق عليه هذا المصطلح، لكن الذي لا شك فيه أن أصوله ترتبط بمجموعة الخطوط اللينة التي تقابل الخط اليابس المعروف بالخط الكوفي، ويرى الأستاذ يوسف ذنون أن ملامحه ظهرت في نهاية القرن الثالث الهجري على يد ابن مقلة، ثم تركزت على يد ابن البواب (ت ٤١٣هـ)، وبلغ غاية وضوحه الفني عند ياقوت المستعصي (ت ٦٩٨هـ)^(٢).

ويتميز خط النسخ في زماننا بمجموعة من الخصائص الفنية يمكن تلخيصها بالأمور الآتية^(٣): (انظر مثلاً لخط النسخ الشكل رقم ١٣).

(١) - يراعى في الخطوط الرأسية الهابطة من أعلى إلى أسفل مثل الألف واللام ألف والطاء والظاء والكاف، وكذلك في الخطوط الرأسية الصاعدة من أسفل إلى أعلى مثل الألف واللام والكاف، أن يكون الخط دقيقاً نوعاً ما بجانب القلم.

(٢) - الخطوط التي تتجه اتجاهاً أفقياً أو شبيهاً بالأفقي تكتب بعرض القلم مع ميل خفيف.

(٣) - كل اتجاه قليل إلى أعلى في أواخر بعض الحروف يكتب بسن القلم

= ص ٧٤.

(١) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٥٧.

(٢) قديم وجديد ص ١٩.

(٣) ينظر: عبد العليم إبراهيم وآخرون: الطرق الفنية الخاصة بتدريس الخط العربي ص ٢٠ -

الرفيع، كآخر الراء والزاي والواو والسين والشين والطاء والظاء والقاف.

(٤) - في خط النسخ يجوز مد بعض الحروف مثل: جرى، ولايجوز ذلك في خط الرقعة لثلا يلتبس أي مد بحرف السين أو الشين.

(٥) - رأس اللام أول الكلام، أو المفصلة عما قبلها وسط الكلمة أو آخرها تحلى بنقطة في أعلاها، ومثلها الكاف المتطرفة المفصلة عما قبلها، وكذلك ألف الطاء والظاء لهما هذه النقطة.

(٦) - يتميز خط النسخ أن بعض حروفه على شكل خطوط منحنية على هيئة أقواس، أو على شكل نصف دائرة، أو في خطوط شبه مستقيمة.

(٧) - حروف النسخ تكوّن مجموعات متشابهة تقريباً، كما يتضح فيما يأتي:

(أ) - ن س ص ض ق ي ل

(ب) - ص ض ط ظ

(ج) - ج ح خ ع غ

(د) - ب ت ث ف ك

(هـ) - ر ز و

(و) - د ذ كاه هـ

(٨) - بعض الحروف في خط النسخ تستقر على السطر وهي ما ليس لها امتداد سفلي، وهي: ا ب ت ث د ذ ط ظ ف ك م ه هـ لا. وتبدأ باقي الحروف فوق السطر، ثم تنزل عراقاتها وشبه العراقات والامتدادات السفلية تحت السطر، وهذه الحروف هي:

ج ح خ ر ز س ش ص ض ع غ ق ل م ن هـ و ي.

٣- خط التُّلُث:

الثلث من الخطوط العربية القديمة، وذكر ابن النديم أن قطبة المحرّر استخراج الأقلام الأربعة وأحدها قلم الثلث الكبير، وذكر نوعاً آخر سماه خفيف الثلث الكبير^(١). واشتهر بعد ذلك باسم الثلث فقط، ويذكر القلقشندي أن العلماء اختلفوا في أصل تسمية قلم التُّلُث على مذهبين^(٢):

الأول: أن الأصل في ذلك أن للخط الكوفي أصلين من أربع عشرة طريقة، هما لها كالحاشيتين، وهما: قلم الطُّومار، وهو قلم مبسوط كله ليس فيه شيء مستدير، وقلم غُبار أَلْحَلْبَةِ، وهو قلم مستدير كله ليس فيه شيء مستقيم. والأقلام كلها تأخذ من المستقيمة والمستديرة نسباً مختلفة، فإن كان فيه من الخطوط المستقيمة الثلث سمي قلم الثلث، وهذا رأي ينسب إلى الوزير أبي علي بن مقله.

والثاني: ما ذهب إليه بعض الكتاب، أن الأقلام منسوبة من نسبة قلم الطُّومار في المساحة، وذلك أن قلم الطومار الذي هو أجل الأقلام مساحةً عَرَضُهُ أربع وعشرون شعرة، وقلم الثلث منه بمقدار ثلثه، وهو ثمان شعرات، وهذا تفسير للتسمية أكثر وضوحاً من السابق.

وذكر القلقشندي أن لقلم الثلث نوعين، الأول: الثلث الثقيل، ويقال له ثقيل الثلث، وهو المُقَدَّرَة مساحته بثمان شعرات، والثاني: الثلث الخفيف، ويقال فيه خفيف الثلث، وصوره كصور الثلث الثقيل لا تختلف، إلا أنه أدق منه قليلاً وألطف مقادير منه بتر يسير^(٣).

ويعد خط الثلث اليوم من أجَلِّ الخطوط العربية وأجملها، ولا يستحق المرء

(١) الفهرست ص ١١.

(٢) صبح الأعشى ٥٣/٣.

(٣) صبح الأعشى ٦٤/٣ و ١٠٣.

صفة الخطاط إذا لم يتقنه، ومَنْ تمكَّن منه سهل عليه ما سواه، ومن ثم وُصف بأنه أصل الخطوط العربية^(١).

وعلى الرغم من أن الثلث من أجمل الخطوط العربية إلا أنه لم يستخدم في الطباعة التي استأثر بمعظمها خط النسخ لوضوح حروفه، وظل الثلث يستخدم في الكتابات الفنية التي تزين بها المباني والمساجد وغيرها، وكذلك في عناوين الكتب وأسماء الأبواب والفصول فيها، وفي مطالع السور القرآنية في المصاحف، ونحو ذلك من النصوص الصغيرة التي يعتنى بخطها لتسرَّ الناظرين وتزين المكان الذي توضع فيه^(٢).

ويتميز خط الثلث بالنواحي الفنية الآتية، (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٤)^(٣):

(١) - في خط الثلث مجال كبير لحركات القلم، تارة بالسن وتارة بالجنب وأخرى بعرض القلم.

(٢) - حروف الثلث قريبة نوعاً ما من حروف النسخ، ولذلك فالقلم المستعمل في النوعين واحد من حيث ميل القطعة، والفرق في الشُمك.

(٣) - خط الثلث يكتب داخل شريط مستطيل مستوي من أعلاه ومن أسفله، فلا يعلو عن الشريط ولا يهبط عنه.

(٤) - بعض الحروف تكتب أعلى السطر المتوسط، ولا تعلو عن المستوى العلوي مثل الألف، وباقي الحروف تبدأ فوق السطر وتنزل عنه على

(١) وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٦٦.

(٢) محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي ص ١٠٨، وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٦٦.

(٣) ينظر: عبد العليم إبراهيم وآخرون: الطرق الفنية الخاصة بتدريس الخط العربي ص ٤١.

ألاً تنزل عن المستوى السفلي، وتكون الحروف ضمن هذا الشريط فلا تشذ عنه .

٤- خط الرقعة:

هذا نوع مستحدث في الخطوط العربية، وينسب اختراعه إلى مدرسة الخط التركية العثمانية^(١)، ويقال بأن الخطاط ممتاز بن مصطفى أفندي وضع قواعده حوالي سنة ١٢٨٠هـ^(٢)، ثم شاع واشتهر بعد ذلك في البلدان التي تستخدم الحرف العربي.

والرقعة خط يجمع بين السهولة والجمال، كما يمتاز بالوضوح والبعد عن التعقيد، ويستخدم كثيراً في الكتابة اليدوية التي يمارسها الناس في أمورهم اليومية، كما يستعمل في الإعلانات التجارية وعناوين الصحف والمجلات^(٣).

ويمتاز خط الرقعة بالخصائص الفنية الآتية (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٥)^(٤):

- (١) - يختلف سطر الرقعة وحروفه اختلافاً واضحاً عنه في النسخ، فنرى كل الخط تقريباً فوق السطر، ما عدا الحروف: الميم والجيم والعين إذا كانت مفردة أخيرة، والهاء المتوسطة، فتتزل عن السطر.
- (٢) - خط الرقعة مائل بزاوية خفيفة من أعلى لأسفل، يزيده هذا الميل رشاقة وخفة في النظر.

(١) إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ٧٣.

(٢) محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي ص ١١٣، وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٨٠.

(٣) وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٨٠، ويحيى سلوم العباسي: الخط العربي ص ٢٤١.

(٤) ينظر: عبد العليم إبراهيم وآخرون: الطرق الفنية الخاصة بتدريس الخط العربي ص ٣١.

- (٣) - بعض الحروف يختلف وضعها في أول الكلام عن وسطه وربما عن آخره أيضاً، وبعض الحروف يختلف رسمها بالنسبة لما قبلها أو بعدها.
- (٤) - حروف الرقعة لا مَدَّ فيها، ويمكن أن تبدأ بعض الكلمات فوق أو اواخر كلمات سابقة، وبذلك تختصر المساحة المطلوبة للكتابة.
- (٥) - اتصال أكثر حروف الرقعة بعضها ببعض وخاصة الصاعدة مع الأفقية تكوّن معاً زوايا قائمة تقريباً، والخطوط الرأسية متوازية.
- (٦) - وخط الرقعة عامة مكون من خطوط رأسية صاعدة أو هابطة أو مائلة والقليل منها مقوّس.

٥- خط التعليق

تطور هذا الخط في بلاد المشرق الإسلامي، خاصة في بلاد فارس، ومن ثم يسمى أيضاً بالخط الفارسي، وهو خط جميل تمتاز حروفه بدقتها وامتدادها، ويذكر المؤرخون أن خط التعليق ظهر منذ وقت مبكر ربما يرجع إلى القرن الخامس^(١)، لكنه تمكن واشتهر في القرن السابع^(٢)، والتعليق أحد الخطوط التي يعنى بها خطاطو اللغة العربية ويستخدمونه اليوم في كتابة العناوين للكتب والمجلات وفي الإعلانات التجارية واللوحات الفنية، إلى جانب أنواع الخط العربي الأخرى. (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٦).

وطوّر بعض خطاطي بلاد فارس في القرن الثامن أو التاسع الهجري خط التعليق، وذلك بمزجه بخط النسخ، وصار يعرف بخط (النستعليق) جمعاً بين كلمتي النسخ والتعليق، ويمتاز بخفة ولطف لا يبدوان في خط التعليق، وهو

(١) عبد الفتاح عبادة: انتشار الخط العربي ص ١٦.

(٢) إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ٧٨.

أطوع في يد الكاتب وأسلس قياداً^(١).

وصار لخط التعليق شأن كبير في بلدان المشرق الإسلامي، فبعد أن تمكن الإسلام في بلاد فارس ترك أهلها الخط الفارسي القديم واستخدموا مكانه الخط العربي في كتابة لغتهم، فتطور عندهم الخط العربي إلى ما صار يعرف بخط التعليق، ثم النسستعليق. ومن بلاد فارس انتشر الخط العربي في بلدان الشرق فكتبت به الأفغانية والهندية وغيرها^(٢).

٦- الخط الديواني:

هو من الخطوط التي ابتكرها خطاطو الدولة العثمانية التي اعتنى سلاطينها بالخط وشجعوا الخطاطين^(٣)، وهو خط جميل جداً وهو أقرب الخطوط لخط الرقعة، ويختلف عنه بتقويس ألفاته، ومَن يجيد كتابة خط الرقعة يسهل عليه الخط الديواني، وهو خال من الشكل والزخرفة وحروفه مستقيمة السطور من الأسفل فقط^(٤).

واستعمل الخط الديواني في الكتابات الرسمية في دواوين الدولة العثمانية خاصة ما يصدر عن السلاطين في تقليد المناصب الرفيعة ومنح الرتب الرفيعة، ولذلك سمي بالديواني، واشتهر به الخطاطون الأتراك، ثم انتشر من هناك إلى البلدان العربية^(٥). (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٧).

(١) إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ٨٠، وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد ص ٨٣.

(٢) عبد الفتاح عبادة: انتشار الخط العربي ص ٦٨.

(٣) إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ٧٣.

(٤) يحيى سلوم العباسي: الخط العربي ص ٢٣٢.

(٥) إبراهيم ضمرة: الخط العربي ص ١٢٢.

٧- الخط المغربي:

المقصود بالخط المغربي خطوط العالم الإسلامي الواقع غربي مصر (شمال أفريقيا والأندلس)، ويعتقد بعض الدارسين أنه متطور عن خطوط المشرق اللينة^(١)، ويرى آخرون أنه مشتق من الخط اليابس المعروف بالخط الكوفي القديم^(٢). ويمكن وصفه بأنه «خط كثير الالتفاف تقل الاستقامة في أصابعه، يتميز بانخسافات هي أقرب إلى الأقواس منها إلى الدوائر، نحيف لين في مجموعته، مفتوح العيون في خط المصاحف، مظموسها في الخطوط الدارجة»^(٣). (انظر مثلاً له في الشكل رقم ١٨).

وترجع أقدم أشكال هذا الخط إلى أواخر القرن الثالث الهجري^(٤)، وله عدة أنواع منها التونسي والجزائري والفاسي والسوداني^(٥).

ومن الأمور التي يتميز بها الخط المغربي عن المشرقي نقط الفاء والقاف، قال أبو عمرو الداني: «أهل المشرق ينقطون الفاء بواحدة من فوقها، والقاف باثنتين، وأهل المغرب ينقطون الفاء بواحدة من تحتها، والقاف بواحدة من فوقها»^(٦).

وهناك جانب آخر يختلف فيه أهل المغرب عن أهل المشرق، وهو ترتيب الحروف، وهذه قضية ليست من صلب الخط، لكن لها اتصال به، قال القلقشندي: «واعلم أن ترتيب الحروف على ضربين: مفرد ومزدوج، وبين أهل المشرق وأهل

(١) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٧٢.

(٢) عبد العزيز الدالي: الخطاطة ص ٩٣، ويحيى سلوم العباسي: الخط العربي ص ٢٥٣.

(٣) إبراهيم جمعة: دراسة في تطور الكتابات الكوفية ص ٧٢.

(٤) عبد العزيز الدالي: الخطاطة ص ٩٣.

(٥) محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي وآدابه ص ١٣٥، وعبد العزيز الدالي: الخطاطة ص ٩٣.

(٦) المحكم ص ٣٧.

المغرب في كل من النوعين خلاف في الترتيب:

أما المفرد فأهل الشرق يرتبونه على هذا الترتيب: أ ب ت ث ج ح خ د ذ ر
ز س ش ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن هـ و لا ي.

وأما أهل الغرب فإنهم يرتبونه على هذا الترتيب: أ ب ت ث ج ح خ د ذ ر
ز ط ظ ك ل م ن ص ض ع غ ف ق س ش هـ و لا ي.

وأما المزدوج فأهل الشرق يرتبونه على هذا الترتيب: أبجد، هوز، حطي،
كلمن، سعفص، قرشت، نخذ، ضظغ.

وأهل الغرب يرتبونه على هذا الترتيب: أبجد، هوز، حطي، كلمن، صعفض،
قرست، نخذ، ظغش^(١).

(١) صبح الأعشى ٢٣/٣، وينظر: الداني: المحكم ص ٣٠ - ٣٣، وقد صححت بعض كلمات الترتيب المغربي المزدوج على ضوء ما ورد في المحكم.

المبحث الثالث

انتشار الخط العربي في العالم

كان انتشار الخط العربي قبل ظهور الإسلام محدوداً لا يتجاوز شبه الجزيرة العربية وما يحاذي أطرافها المطلّة على العراق وبلاد الشام، وكان استخدامه قليلاً أيضاً لندرة الأغراض التي كان يعبر عنها آنذاك، مع قلة الكتبة وضعف وسائل الكتابة، وكان نزول القرآن باللغة العربية، وتدوينه بالحرف العربي قد غير حالة اللغة العربية وكتابتها ونقلهما إلى آفاق واسعة من الاستخدام والتطور، وقد «نشأت الدراسات العربية بفروعها المختلفة متعلقة بالقرآن الكريم... حتى تلك التي تتعلق بالرسم الإملائي»^(١).

وكان «الإسلام هو السبب الوحيد في انتشار الخط العربي، إن لم نقل هو مُخَيِّبه ورافعه إلى أوج الظهور حتى انتشر هذا الانتشار العظيم بين الأمم الإسلامية وغيرها في آسيا وأفريقيا وأوروبا»^(٢). ويمكن أن نلخص الجوانب التي أثر بها الإسلام على الكتابة العربية في الأمور الآتية:

١- كثرة استخدامها وتعدد الأغراض التي تعبر عنها، تلك الأغراض التي يمكن أن نجملها في التعبير عن الجوانب المتعلقة بالدين الإسلامي، والجوانب المتعلقة بالحضارة الإسلامية.

٢- تكميل علاماتها ورموزها وتحديد قواعدها، وتحسين أشكال حروفها وتجويدها.

(١) رمضان عبد التواب: فصول في فقه العربية ص ٩٠.

(٢) عبد الفتاح عبادة: انتشار الخط العربي ص ٣٤.

٣- انتشار استعمالها ليس في كتابة اللغة العربية فقط، إنما في كتابة لغات عدد من الشعوب الإسلامية وغيرها، حتى صارت من أكثر الأبجديات استخداماً في العالم. وهذا المبحث مخصص للحديث عن هذا الجانب.

كانت الكتابة العربية في انتشارها مع الإسلام قوية التأثير، فاستخدمها الفرس لكتابة لغتهم الفهلوية، والأفغانيون لكتابة لغتهم الباميرية، كما اتخذها الهنود لكتابة الأردية الهندوستانية، وسكان أرخبيل الملايو لكتابة لغاتهم الخاصة، كذلك كان تأثيرها في محيط الأمم التترية، والتركية غالباً، فقد عرفها واستخدمها أهل المناطق الواقعة حول بحر قزوين وشمالى البحر الأسود، وجنوبي الأورال، وجنوبي روسيا في كتابة لغاتهم، وعمَّ استخدامها شبه جزيرة الأناضول لكتابة اللغة التركية العثمانية^(١)، ودخلت أوروبا وانتشرت بمرور الوقت في شبه جزيرة البلقان، ولا تزال تكتب بها اللغة السلافية التي يستخدمها المسلمون في البوسنة، واتخذ العرب المتحولون إلى النصرانية بعد زوال دولة المسلمين في الأندلس الحروف العربية لكتابة الإسبانية، كما كتبت اللغة الهولندية في جنوب أفريقيا بالحرف العربي^(٢).

وكان الأستاذ المرحوم عبد الفتاح عبادة (ت ١٩٢٨م) قد ألف كتاباً عنوانه (انتشار الخط العربي في العالم الشرقي والعالم الغربي) تحدّث فيه عن اللغات التي استخدمت الحرف العربي في كتابتها وقسمها على خمسة أقسام هي^(٣):

(١) مجموعة اللغات التركية.

(٢) مجموعة اللغات الهندية.

(١) كان ذلك قبل أن يصدر كمال أتاتورك الذي ألغى الخلافة الإسلامية أمراً بتحريم استعمال الحرف العربي في كتابة اللغة التركية، واستعمال الحرف اللاتيني مكانه سنة ١٣٤٢هـ.

(٢) ينظر إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية ص ١٠٥ - ١٠٧.

(٣) انتشار الخط العربي ص ٣٩، وينظر: محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي وآدابه ص ٥٥ - ٥٦.

(٣) مجموعة اللغات الفارسية .

(٤) مجموعة اللغات الإفريقية .

(٥) اللغة العربية .

وقد فصل المؤلف الحديث عن أكثر من ثلاثين لغة من تلك اللغات التي تستخدم الحرف العربي، من حيث تاريخ ارتباطها بهذا الخط ومواقع البلدان التي تستعمل فيها، وإحصاءات عن المتكلمين بها، وما يزدونه من الأحرف على حروف الهجاء العربي لتعبر عن أصوات لغاتهم، ومن أراد الوقوف على تفصيلات هذا الموضوع فليرجع إلى ذلك الكتاب، مع ملاحظة أن بعض معلوماته صارت لا تنطبق على الواقع في زماننا، خاصة ما يتعلق بإحصاءات الناطقين بتلك اللغات .

الأشكال الخطية المصورة

نص النقش من محرم بلقيس (٦٤)

𐩦𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣
 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣 𐩠𐩪𐩣𐩠𐩣𐩠𐩣

نص النقش رقم (٦٤)

نشأ كرب / يامن / يهر حب / ملك / سبأ / وذريدن / بن / إل شرح / يحضب
 ويازل / [سبق هذا في معظم النقوش] هفتى / ألمقه / صلن / ذ صرن / حد لتهو
 ألغن / رضيم / حدم / هوفيهو / بأملا / تملأ / وتضرعن / بعممو / دندى / ذت
 هفتين / ولوزا / ألمقه / صدق / وهوفيهو / فى / عبدهو / نشأ كرب / يهمن
 يهرحب / ملك / سبأ / وذريدن / كل / أملا / يزان / ستملان / وتضرعن / بعممو
 لوفيهو / ووفى / ملكو / وخمسو / بالمقه .

الشرح

نشأ كرب يامن يهر حب ملك سبأ وذري ريدن بن إل شرح يحضب ويازل
 قدموا للإله ألمقه تمثالاً من الفضة حمد رضى حمد وفى بما أمله وتضرع به أمام
 هذه المقتنيات أو الأقدية وليدم ألمقه صدق ووفى عبده نشأ كرب يهمن يهر حب
 ملك سبأ وذري ريدان منحه كل ما يرجوه لأنه يتضرع له ويدعوه بوفى ملكه وجيشه
 بالمقه

الشكل رقم (١)

نص من خط المسند

عن كتاب (تأريخ حضارة اليمن القديم) لزيد بن علي عنان ٣٢٤ .

וּשְׁמַרְיָהוּ עַל עֲדוּוֹת טַהֲרָלָי ט
אֲנִיחָה לַעֲמֵם וְזִנוּס וְאֲחִיטָס וְאֲמִינָה זַעֲמֵם רָזִיט
תַּכְּתִּימֵנִי סִיטָי עִיטָו מִזְמֵלֵם וְאֲמִינָה זַמְתָּן וְזַמְטָי ט
עֲדוּוֹ טַהֲרָלָי רִיחַ רַזְחִינָעַת תַּעַל לַחֲמַת מִלָּךְ
וְרִטָו וְחַט עִימָס וְלֵעֵב וְרַעֲבָ וְנִטְוִיטָו וְמִזְמֵם
נִלְמִינֵךְ וְיָוִן נִטְוִיט וְנֵס אֵו זֹאֵן אֵו טַהֲרָלָי אֵו זַמְתָּן אֵו
זַנְבֵי אֵו טַהֲרָלָי עֲלִיטָה תַּכְּתֵלֵם אֵו זַמְטָרֵס אֵו
לְהֵן אֲמִינָה עֲלֵךְ תַּכְּתֵלֵם וְנִטְוִיט וְנִטְוִיט וְנֵס וְנֵס
וְחַזְמַת וְחַט וְרִטָו וְרַעֲבָ וְרַעֲבָ וְרַעֲבָ וְרַעֲבָ

الشكل رقم (٢)

نص من الخط النبطي يرجع إلى سنة ١ ق.م

عن كتاب (تاريخ الأدب أو حياة اللغة العربية) لحفني ناصف ص ٣٩.

Handwritten text in Arabic script, likely a list or record, containing several lines of text with numbers and names.



الشكل رقم (٣)

نقش النمارة (٣٢٨م)

Handwritten text in Arabic script, likely a list or record, containing several lines of text with numbers and names.

الشكل رقم (٤)

نقش جبل أسيس (٥٢٨م)

٤٦ سر حيزير ضلصو سب د /  المرقور
 سب د /  حيزير
 حيزير

الشكل رقم (٥١)
 نقش هيران (٢٥٦٨)

لسم الله الاحمر الله
 احدا الاحمر احدا الاحمر الله اعفله
 وادخله فرحمه مندا و اسامعه
 اسعفه له اذا فراد هذا الكلد
 و قل امير و كند هذا
 لكد مع حمد راي
 حرم سب الكند و
 لكر

الشكل رقم (٦)
 نقش القاهرة (٥٣١هـ)

هكك السك لسك الله معويه
امد المومسرينيه عك الله برطهر
ماكر الله لسبه ثمر وخمسيرا
للهما عفر لسك الله معويه
مد المومسرينيه وانطده ومترعا
لمومسرينيه كعب عمرو برحباب

الشكل رقم (٨)

نقش سد الطائف (٥٨هـ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اللَّهُ وَكَبْرًا وَ
لَهُ كَثِيرًا وَسَيِّئًا
لَهُ كَثِيرًا وَسَيِّئًا
طَوِيلًا وَاللَّهُمَّ رَبَّ
مَرْيَمَ وَمَلَكُومَ وَسَائِرِ
قَبَائِلِ عِمْرَانَ اسْكُرْ لَهَا
أَلَّا تَكُونَ مَلَكُومًا مِنْ
كُفْرٍ وَمَا نَكُرُ وَلَمْ نَكُنْ
أَمْرًا مِنْ دُونِ الْمَكْرُومِ

وَكَبْرًا وَكَبْرًا
سُورَةُ مَرْيَمَ أَدْنَى
سَلْسَلَةٍ

الشكل رقم (٩)

نقش وادي حفنة الأبيض في العراق (٦٤هـ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ
 وَرَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْقَلَمِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَمِنْ شَرِّ
 غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَإِنَّ
 شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ
 وَرَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ
 شَرِّ الْوَيْهَانِ الْخَسِيفِ الَّذِي يُوشِكُ فِي قُبُورِهِ
 النَّاسَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ

الشكل رقم (١٠)

صفحة من مصحف ابن البواب، كتبه ببغداد سنة ٣٩١هـ

وهو محفوظ الآن في مكتبة جستريني بدبلن

إنا لا نصيح أحد من أئمة عملا

إنا لا نصيح أحد من أئمة عملا

اطلب العلم ولا تكسل فما
أبعد الخير على أهل الكسل

اطلب العلم ولا تكسل فما
أبعد الخير على أهل الكسل

في ذلك ياك العلم له غامم
وجمال العلم كصلاح العمل

في ازدياد العلم إزفام العدا
جمال العلم إصلاح العمل

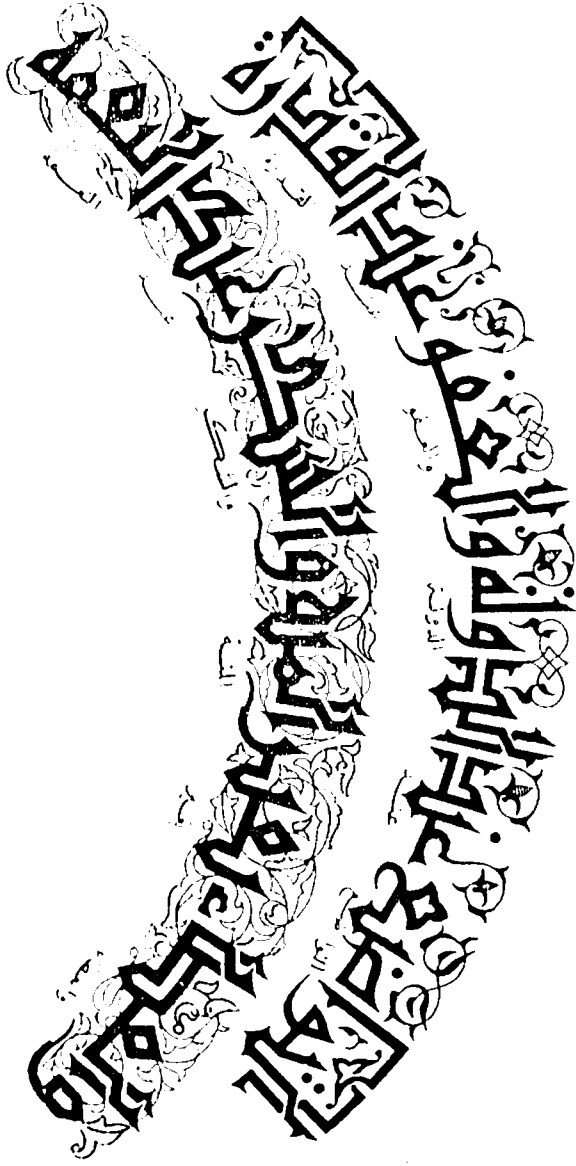
لا تغل فكله حسن آدابيه
كل من سار على الدرب وصل

لا تغل قد ذهبت آرابيه
كل من سار على الدرب وصل

الشكل رقم (١١)

كتابة بالخط الكوفي البسيط بقلم الخطاط المصري الشهير يوسف أحمد

من كتاب (حلقة بحث الخط العربي)



الشكل رقم (١٢)

كتابة بالخط الكوفي المزخرف بقلم هاشم محمد الخطاط البغدادي

عن كراسته (قواعد الخط العربي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشكل رقم (١٣)

كتابة بخط النسخ بقلم هاشم محمد الخطاط البغدادي
عن كراسته في (قواعد الخط العربي)

إِنَّا نَعْبُدُكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ
وَالسَّلَامُ

الشكل رقم (١٤)

كتابة بخط الثلث بقلم وليد الخطاط وليد الأعظمي
عن كتابه (تراجم خطاطي بغداد المعاصرين)

وَأَمَّا الْأُسْمُ الْأَخْلَاقُ مَا بَقِيَتْ
فَأَنَّ هُصَيْنٌ زَهَبَتْ أَخْلَاقُهُمْ زَهَبُوا

الشكل رقم (١٥)

كتابة بخط الرقعة بقلم الخطاط وليد الأعظمي
عن كتابه (تراجم خطاطي بغداد المعاصرين)

والشمس في الأرض مرصاً أنك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال أطوالاً

أحاديث وأقوال وحكم

من أسببها تبديراً بهلك خيركم من عجله وطال عمره
الكثر نفع من العلم ولا يشرف إلا عزم من الحكيم

الشكل رقم (١٦)

كتابة بخط التعليق بقلم هاشم محمد الخطاط البغدادي

عن كراسته (قواعد الخط العربي)

سورة الحديد المكية المكية

اللهم انزل الصبح من منكر في نعمة وعافية وتر ، فاتح جلي
منعك وعن في تبارك من في الخير واللاخرة آتية

الشكل رقم (١٧)

كتابة بالخط الديواني بقلم الخطاط ولید الأعظمي
عن كتابه (تراجم خطاطي بغداد المعاصرين)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّمَنْكَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣﴾ إِيَّاكَ
نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٤﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ ﴿٥﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
﴿٦﴾ عَنِّي الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾
صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمِ

الشكل رقم (١٨)

كتابة بالخط المغربي

عن كتاب (الخط العربي) ليحيى سلوم العباسي الخطاط ص ٢٥٥

مصادر الكتاب

- ١- إبراهيم جمعة (دكتور): دراسة في تطور الكتابات الكوفية على الأحجار في مصر في القرون الخمسة الأولى للهجرة. دار الفكر، القاهرة ١٩٦٩.
- ٢- إبراهيم جمعة: قصة الكتابة العربية، ط ٢، سلسلة اقرأ (٥٣) دار المعارف بمصر (د.ت).
- ٣- إبراهيم ضمرة: الخط العربي جذوره وتطوره، ط ٣، مكتبة المنار، الزرقاء ١٤٠٨هـ = ١٩٨٨م.
- ٤- إحسان عباس (دكتور): تاريخ دولة الأنباط، ط ١، دار الشروق عمان ١٩٨٧م.
- ٥- أحمد أحمد يوسف: الخط العربي وأساليبه، بحث ضمن حلقة بحث الخط العربي، دار المعارف بمصر ١٣٨٨هـ = ١٩٦٨م.
- ٦- أحمد الإسكندري: تيسير الهجاء العربي، بحث منشور في مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة، الجزء الأول ١٩٣٥.
- ٧- أحمد حسين شرف الدين: اللغة العربية في عصور ما قبل الإسلام، القاهرة ١٩٨٥م.
- ٨- أحمد سوسة (دكتور): حضارة وادي الرافدين، دار الرشيد، بغداد ١٩٨٠م.
- ٩- الأزهرى (محمد بن أحمد): تهذيب اللغة، القاهرة ١٩٦٤م - ١٩٦٧م.
- ١٠- الاسترأبادي (محمد بن الحسن): شرح الشافية، تحقيق محمد الزفزاف وآخرين، مطبعة حجازي، القاهرة (د.ت).
- ١١- إسرائيل ولفنسون: تاريخ اللغات السامية، ط ١، القاهرة ١٩٤٩.

- ١٢- إميل يعقوب (دكتور): الخط العربي نشأته وتطوره ومشكلاته ودعوات إصلاحه، طرابلس، لبنان ١٩٨٦م.
- ١٣- ابن الأنباري (عبد الرحمن بن محمد): نزهة الألباء في طبقات الأدباء، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار نهضة مصر، القاهرة ١٩٦٧م.
- ١٤- ابن الأنباري (محمد بن القاسم): إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، تحقيق محيي الدين عبد الرحمن رمضان، دمشق ١٩٧١م.
- ١٥- أنيس فريحة (دكتور): الخط العربي، نشأته ومشكلته، جونه ١٩٦١م.
- ١٦- أنيس فريحة: في اللغة العربية وبعض مشكلاتها، دار النهار، بيروت ١٩٨٠م.
- ١٧- ابن بابشاذ (طاهر بن أحمد): شرح المقدمة المحسبة، تحقيق خالد عبد الكريم، ط١، الكويت ١٩٧٧م.
- ١٨- بروكلمان (كارل): تاريخ الشعوب الإسلامية، ط٥، ترجمة منير البعلبكي، ونبيه أمين فارس، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٦٨م.
- ١٩- البطلوسى (عبد الله بن محمد): الاقتضاب في شرح أدب الكتاب، تحقيق مصطفى السقا وحامد عبد المجيد، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٩٠م.
- ٢٠- البلاذري (أحمد بن يحيى): فتوح البلدان، القاهرة ١٩٠١م.
- ٢١- بلاشير: تاريخ الأدب العربي ج١، ترجمة د. إبراهيم الكيلاني، دمشق ١٩٥٦م.
- ٢٢- البلوي (أبو الحجاج يوسف بن محمد): ألف باء، جمعية المعارف بمصر ١٢٨٧هـ.
- ٢٣- تمام حسان (دكتور): اللغة بين المعيارية والوصفية، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٥٨م.

- الكتب المصرية، رقم ٢٦١ قراءات.
- ٢٥- جامعة الدول العربية: المؤتمر الثقافي العربي الأول المنعقد في لبنان سنة ١٩٤٧م، مقررات لجنة اللغة والقواعد، منشورة في مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق مج ٢٣ ج ١ سنة ١٩٤٨م.
- ٢٦- ابن الجزري (أبو الخير محمد): غاية النهاية في طبقات القراء، تحقيق برجشتراسر، القاهرة ١٩٣٢م.
- ٢٧- الجعبري (إبراهيم بن عمر): جميلة أرباب المراصد في شرح عقيلة أتراب القصائد، مخطوط، دار الكتب المصرية رقم ٢٤٩ قراءات.
- ٢٨- ابن جني (أبو الفتح عثمان): سر صناعة الإعراب ط ١، تحقيق مصطفى السقا وآخرون، القاهرة ١٩٥٤م. والطبعة الثانية الكاملة في دمشق، تحقيق د. حسن هندأوي، دار القلم، دمشق ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م.
- ٢٩- الجهني (محمد بن يوسف): البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان، تحقيق د. غانم قدوري حمد، مجلة المورد مج ١٥ ج ٤، بغداد ١٤٠٧هـ = ١٩٨٦م.
- ٣٠- جواد علي (دكتور): تأريخ العرب قبل الإسلام، بغداد ١٩٥٠م - ١٩٥٧م.
- ٣١- جواد علي: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ط ١، دار العلم للملايين بيروت ١٩٦٩م.
- ٣٢- الجواليقي (موهوب بن محمد): المعرب من الكلام الأعجمي، ط ٢، تحقيق أحمد محمد شاکر، مطبعة دار الكتب، القاهرة ١٣٨٩هـ = ١٩٦٩م.
- ٣٣- الجوهرى (إسماعيل بن حماد): تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، القاهرة ١٩٥٦م.
- ٣٤- حاجي خليفة (مصطفى بن عبد الله): كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون،

استانبول ١٩٤١ - ١٩٤٣ م.

٣٥- ابن حجر (أحمد بن علي العسقلاني): فتح الباري بشرح صحيح البخاري، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٨٠هـ.

٣٦- الحريري (القاسم بن علي): درة الغواص في أوهام الخواص، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار نهضة مصر، القاهرة ١٩٧٥ م.

٣٧- حسام سعيد النعيمي (دكتور): أصوات العربية بين التحول والثبات، سلسلة بيت الحكمة (٤) جامعة بغداد ١٩٨٩ م.

٣٨- حسام سعيد النعيمي: الكتابة الصوتية، مجلة المورد مج ١٦ ع ١، بغداد ١٩٨٧ م.

٣٩- حسن الباشا: أثر الخط العربي في الفنون الأوربية، بحث منشور ضمن حلقة بحث الخط العربي، القاهرة ١٩٦٨ م.

٤٠- حسن ظاظا (دكتور): اللسان والإنسان، دار المعارف بمصر ١٩٧١ م.

٤١- حسن محمد الهواري: أقدم أثر إسلامي، مجلة الهلال، السنة ٣٨، ج ١٠، القاهرة ١٩٣٠.

٤٢- حفني ناصف: تأريخ الأدب أو حياة اللغة العربية، ط ٢، مطبعة جامعة القاهرة ١٩٥٨ م.

٤٣- الحلبي (عبد الواحد بن علي): مراتب النحويين، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مكتبة نهضة مصر، القاهرة ١٩٥٥ م.

٤٤- حمد الجاسر: في شمال غرب الجزيرة، ط ١، دار اليمامة، الرياض ١٩٧٠ م.

٤٥- حمزة بن الحسن الأصفهاني: التنبيه على حدوث التصحيف، تحقيق محمد أسعد طلس، دمشق ١٩٦٨.

- ٤٦- ابن خلدون (عبد الرحمن): مقدمة كتابه العبر، دار الكتاب اللبناني ١٩٥٦ - ١٩٥٧ م.
- ٤٧- ابن خلكان (أحمد بن محمد): وفيات الأعيان، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٤٨ م.
- ٤٨- خليفة بن خياط: تاريخ خليفة، تحقيق سهيل زكار، دمشق ١٩٦٧ م.
- ٤٩- الخليل بن أحمد: كتاب العين (معجم)، تحقيق د. إبراهيم السامرائي ود. مهدي المخزومي، بغداد ١٩٨٠ م.
- ٥٠- خليل يحيى نامي (دكتور): أصل الخط العربي وتاريخ تطوره إلى ما قبل الإسلام، مجلة كلية الآداب في الجامعة المصرية، مج ٣ ج ١ القاهرة ١٩٣٥ م.
- ٥١- دار الآثار الإسلامية: مصاحف صنعا، الكويت (د.ت).
- ٥٢- الداني (أبو عمرو عثمان بن سعيد): المحكم في نقط المصاحف، تحقيق د. عزة حسن، دمشق ١٩٦٠ م.
- ٥٣- الداني: المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار، تحقيق محمد أحمد دهمان، دمشق ١٩٤٠ م.
- ٥٤- الداني: الموضح في الفتح والإمالة، مخطوط، المكتبة الأزهرية رقم ١٠٣ قراءات.
- ٥٥- الداني: كتاب النقط والشكل، مطبوع مع كتابه (المقنع).
- ٥٦- ابن أبي داود (عبد الله بن سليمان): كتاب المصاحف، تحقيق آرثر جفري، ط ١، المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٦ م.
- ٥٧- ابن درستويه (عبد الله بن جعفر): كتاب الكُتاب، تحقيق د. إبراهيم السامرائي ود. عبد الحسين الفتلي، الكويت ١٣٩٧ هـ = ١٩٧٧ م.

- ٥٨- ابن دريد (محمد بن الحسن): جمهرة اللغة، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد ١٣٤٥هـ.
- ٥٩- ابن الدهان (سعيد بن المبارك): باب من الهجاء، تحقيق محمود جاسم درويش، مجلة المورد، مج ١٥ ع ٤ بغداد ١٩٨٦م.
- ٦٠- راييس (دي.إس.): المخطوط الوحيد لابن البواب، ترجمه أحمد الأرفلي، بيروت ١٩٨٠م.
- ٦١- رمزي البعلبكي (دكتور): الكتابة العربية والسامية، ط ١، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٨١م.
- ٦٢- رمضان عبد التواب (دكتور): فصول في فقه العربية، ط ١، مكتبة دار التراث، القاهرة ١٩٧٣م.
- ٦٣- رمضان عبد التواب: مناهج تحقيق التراث بين القدامى والمحدثين، ط ٢، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٤٠٦هـ = ١٩٨٦م.
- ٦٤- الزجاجي (عبد الرحمن بن إسحاق): كتاب الجمل في النحو، ط ٤، تحقيق د. علي توفيق الحمد، مؤسسة الرسالة ١٤٠٨هـ = ١٩٨٨م.
- ٦٥- الزجاجي: كتاب الخط، تحقيق د. غانم قدوري حمد، مجلة المورد، مج ١٩ ع ٤ بغداد ١٩٩٠م.
- ٦٦- الزركلي (خير الدين): الأعلام، ط ٥، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٨٠م.
- ٦٧- زيد بن علي عنان: تاريخ حضارة اليمن القديم، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٩٦هـ.
- ٦٨- ابن السراج (محمد بن السري): كتاب الخط، تحقيق د. عبد الحسين محمد، مجلة المورد مج ٥ ع ٣، بغداد ١٣٩٦هـ = ١٩٧٦م.

- ٦٩- ابن سلام (محمد): طبقات الشعراء، ليدن ١٩١٣م.
- ٧٠- سلامة موسى: البلاغة العصرية واللغة العربية، ط٤، القاهرة ١٩٦٤م.
- ٧١- سهيلة ياسين الجبوري: أصل الخط العربي وتطوره حتى نهاية العصر الأموي، مطبعة الأديب، بغداد ١٩٧٧م.
- ٧٢- سيويه (عمرو بن عثمان): الكتاب، تحقيق عبد السلام هارون، القاهرة.
- ٧٣- سيد إبراهيم: الخط العربي وتطوره، بحث منشور ضمن حلقة بحث الخط العربي، القاهرة ١٩٦٨م.
- ٧٤- السيرافي (الحسن بن عبد الله): أخبار النحويين البصريين، تحقيق كرنكو، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٣٦م.
- ٧٥- السيوطي (عبد الرحمن بن أبي بكر): الإتقان في علوم القرآن، ط١، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مكتبة المشهد الحسيني، القاهرة ١٩٦٧م.
- ٧٦- السيوطي: بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، ط١، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٤م.
- ٧٧- السيوطي: تدريب الراوي شرح تقريب النواوي، ط٢، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية، المدينة المنورة ١٩٧٢م.
- ٧٨- السيوطي: همع الهوامع شرح جمع الجوامع في علم العربية، ط١، صححه محمد بدر الدين النعساني، مكتبة الخانجي بمصر ١٣٢٧هـ.
- ٧٩- الصفدي (خليل بن أيبك): تصحيح التصحيف وتحريم التحريف، ط١، تحقيق السيد الشرفاوي، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٤٠٧هـ = ١٩٨٧م.
- ٨٠ - صفوان التل (دكتور): تطور الحروف العربية على آثار القرن الهجري الأول الإسلامية، ط٢ عمان ١٤٠١هـ = ١٩٨١م.

- ٨١ - صلاح الدين المنجد (دكتور): دراسات في تاريخ الخط العربي منذ بدايته إلى نهاية العصر الأموي، ط١، دار الكتاب الجديد، بيروت ١٩٧٢م.
- ٨٢ - الصولي (محمد بن يحيى) أدب الكتاب، صححه محمد بهجة الأثري، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٤١هـ.
- ٨٣ - طاش كبري زاده (أحمد بن مصطفى): مفتاح السعادة ومصباح السيادة، دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد.
- ٨٤ - عامر سليمان (دكتور): الكتابة المسمارية والحرف العربي، مطابع جامعة الموصل (د.ت).
- ٨٥- ابن عبد ربه (أحمد بن محمد): العقد الفريد، تحقيق أحمد أمين وآخرين، القاهرة ١٩٤٠ - ١٩٤٤م.
- ٨٦ - عبد السلام هارون: تحقيق النصوص ونشرها، ط٤، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٣٩٧هـ = ١٩٧٧م.
- ٨٧ - عبد السلام هارون: قواعد الإملاء، ط٣، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٣٩٦هـ = ١٩٧٦م.
- ٨٨ - عبد العزيز الدالي (دكتور): الخطاطة (الكتابة العربية)، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٤٠٠هـ = ١٩٨٠م.
- ٨٩ - عبد العليم إبراهيم: الإملاء والترقيم في الكتابة العربية، مكتبة غريب، القاهرة، ١٩٧٥م.
- ٩٠- عبد العليم إبراهيم محمد وآخرون: الطرق الفنية الخاصة بتدريس الخط العربي، دار المعارف بمصر ١٩٧٣م.
- ٩١- عبد الفتاح عبادة: انتشار الخط العربي في العالم الشرقي والعالم الغربي،

- ط ٢، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة (د.ت).
- ٩٢- عبد القادر الصيداوي: وضاحة الأصول في الخط، تحقيق هلال ناجي، مجلة المورد، مج ١٥ ع ٤ بغداد ١٩٨٦ م.
- ٩٣- عبد المجيد سيد أحمد منصور (دكتور): علم اللغة النفسي، الرياض ١٤٠٢ هـ ١٩٨٢ م.
- ٩٤- عبد المجيد النعيمي و دحام الكيال: الإملاء الواضح، ط ٢، مطبعة أسعد، بغداد ١٣٨٥ هـ = ١٩٦٦ م.
- ٩٥- ابن العربي (محمد بن عبد الله): أحكام القرآن، ط ١، تحقيق علي محمد البجاوي، القاهرة ١٩٥٨ م.
- ٩٦- عزة حسن (دكتور): مقدمة تحقيق كتاب المحكم في نقط المصاحف للداني، دمشق ١٩٦٠ م.
- ٩٧- العسكري (أبو أحمد الحسن بن عبد الله): شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف، ط ١، تحقيق عبد العزيز أحمد، البابي الحلبي بمصر ١٩٦٣ م.
- ٩٨- ابن عطية (عبد الحق بن أبي بكر): مقدمة تفسيره، نشرها آرثر جفري ضمن كتاب (مقدمتان في علم القرآن)، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٩٥٤ م.
- ٩٩- العقيلي (إسماعيل بن ظاهر): مختصر ما رسم في المصحف الكريم، مخطوط، دار الكتب المصرية رقم ٢٦٠ قراءات.
- ١٠٠- علم الدين السخاوي (علي بن محمد): جمال القراءة وكمال الإقراء، ط ١، تحقيق د. علي حسين البواب، مكتبة التراث، مكة المكرمة ١٩٨٧ م.
- ١٠١- علي عبد الواحد وافي (دكتور): فقه اللغة، ط ٧، دار نهضة مصر، القاهرة ١٩٧٢ م.

- ١٠٢- غانم قدوري الحمد: الدراسات الصوتية عند علماء التجويد، سلسلة إحياء التراث الإسلامي، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، بغداد ١٩٨٦م.
- ١٠٣- غانم قدوري الحمد: رسم المصحف دراسة لغوية تاريخية، بغداد ١٩٨٢م.
- ١٠٤- غانم قدوري الحمد: موازنة بين رسم المصحف والنقوش العربية القديمة، مجلة المورد، مج ١٥ ع ٤ بغداد ١٩٨٦م.
- ١٠٥- الفارابي (أبو نصر محمد بن محمد): إحصاء العلوم، ط ١، تحقيق عثمان أمين، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٥٠م.
- ١٠٦- ابن فارس (أحمد): الصحاح في فقه اللغة العربية، تحقيق السيد أحمد صقر، القاهرة ١٩٧٧م.
- ١٠٧- الفراء (يحيى بن زياد): معاني القرآن، تحقيق محمد علي النجار وآخرين، القاهرة ١٩٥٥م.
- ١٠٨- فندريس: اللغة، ترجمة عبد الحميد الدواخلي و محمد القصاص، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٥٠م.
- ١٠٩- ابن قتيبة (عبد الله بن مسلم): أدب الكاتب، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ط ٤، مطبعة السعادة بمصر ١٣٨٢هـ = ١٩٦٣م.
- ١١٠- ابن قتيبة: عيون الأخبار، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٢٥م.
- ١١١- القرطبي (محمد بن أحمد): الجامع لأحكام القرآن، دار الفكر (د.ت).
- ١١٢- القفطي (علي بن يوسف): إنباه الرواة على أنباه النحاة، ط ١، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتب المصرية ١٩٥٠م.
- ١١٣- الفلقشندي (أحمد بن علي): صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، ط ١، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٧هـ = ١٩٨٧م.

- ١١٤- گروهمان (أدولف): النسخ والثلث، ترجمة غانم محمود، مجلة المورد، مج ١٥ ع ٤٤، بغداد ١٩٨٦م.
- ١١٥- كمال محمد بشر (دكتور): دراسات في علم اللغة، القسم الثاني، ط ٢، دار المعارف بمصر ١٩٧١م.
- ١١٦- كوستاف لوبون: حضارة العرب، ترجمة عادل زعيتر، ط ٢، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة ١٣٦٧هـ = ١٩٤٨م.
- ١١٧- ليتمان: لهجات عربية شمالية قبل الإسلام، مجلة مجمع اللغة العربية، ج ٣، القاهرة ١٩٣٧م.
- ١١٨- المارغني (إبراهيم بن أحمد): دليل الحيران شرح مورد الظمان، دار القرآن، القاهرة ١٩٧٤م.
- ١١٩- ماريو باي: أسس علم اللغة، ترجمة د. أحمد مختار عمر، طرابلس، ليبيا ١٩٧٣م.
- ١٢٠- ابن مالك (محمد): الاعتماد في نظائر الضاء والضاد، تحقيق د. حاتم صالح الضامن، مجلة المجمع العلمي العراقي، مج ٤١ ج ٣، بغداد ١٤٠٠هـ = ١٩٨٠م.
- ١٢١- ابن مالك: تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تحقيق محمد كامل بركات، دار الكتاب العربي، القاهرة ١٩٦٧م.
- ١٢٢- المبرد (محمد بن يزيد): المقتضب، تحقيق محمد عبد الخالق عزيمة، القاهرة ١٣٨٦هـ.
- ١٢٣- المجمع العلمي العربي في دمشق: أفكار وآراء، مجلة المجمع، مج ٣ ج ٦ سنة ١٩٢٣م، مج ٨ ج ٩ سنة ١٩٢٨م، مج ٩ ج ٧ سنة ١٩٢٩م.
- ١٢٤- مجمع اللغة العربية في القاهرة: تيسير الكتابة العربية (كتاب)، ط ١،

المطبعة الأميرية، القاهرة ١٩٤٦ م.

١٢٥- مجمع اللغة العربية في القاهرة: تيسير الكتابة العربية (مراحل دراسة الموضوع) مقال في مجلة المجمع ج٩، القاهرة ١٩٥٧.

١٢٦- مجمع اللغة العربية في القاهرة: تقرير لجنة الإملاء في الدورة الرابعة عشرة، مجلة المجمع، ج٨، القاهرة ١٩٥٥ م.

١٢٧- مجمع اللغة العربية في القاهرة: المعجم الوسيط، القاهرة ١٩٦٠ م.

١٢٨- محمد بهجة الأثري: نظرات فاحصة في قواعد رسم الكتابة العربية وضوابط اللغة، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٩١.

١٢٩- محمد طاهر الكردي: تاريخ الخط العربي وآدابه، ط٢، ١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م.

١٣٠- محمد عبد العزيز مرزوق: الفن الإسلامي تأريخه وخصائصه، مطبعة أسعد، بغداد ١٩٦٥ م.

١٣١- محمود تيمور: ضبط الكتابة العربية، مطبعة الاستقامة، القاهرة ١٩٥١.

١٣٢- محمود شكر الجبوري: الخطاط ياقوت المستعصي، مجلة المورد، مج١٥ ع٤، بغداد ١٩٨٦ م.

١٣٣- محمود شكر الجبوري: نشأة الخط العربي وتطوره، مكتبة الشرق الجديد، بغداد ١٩٧٤ م.

١٣٤- محمود عبد الجبار السامرائي: أثر الخط العربي في الفن الغربي، مجلة المورد، مج١٥ ع٤، بغداد ١٩٨٦ م.

١٣٥- مركز الأبحاث للتاريخ والفنون الثقافية الإسلامية: شروط المسابقة الدولية لفن الخط باسم ابن البواب، استانبول ١٩٩٢ م.

- ١٣٦- مصطفى عناني بك: نتيجة الإملاء وقواعد الترقيم، ط ٥، القاهرة ١٩٣٧ م.
- ١٣٧- منصور حامد نسيم: معلم الإملاء في قواعد الكتابة والقراءة، المكتبة المحمودية التجارية، القاهرة ١٩٧١ م.
- ١٣٨- ابن منظور (محمد بن مكرم): لسان العرب، طبعة بولاق، القاهرة.
- ١٣٩- منير القاضي: تسهيل الخط العربي، مجلة المجمع العلمي العراقي، مج ٥ بغداد ١٩٥٨ م.
- ١٤٠- موريتز: الباليوكرافية العربية، مجموعة وثائق مخطوطة من القرن الأول الهجري وحتى نهاية القرن العاشر الهجري، القاهرة ١٩٠٥ م (باللغة الإنجليزية).
- ١٤١- ناجي زين الدين: بدائع الخط العربي، وزارة الإعلام، بغداد ١٩٧١ م.
- ١٤٢- ناجي زين الدين: مصور الخط العربي، ط ٢، مكتبة النهضة، بغداد ١٩٧٤ م.
- ١٤٣- ناصر الدين الأسد (دكتور): مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية، ط ٣، دار المعارف بمصر ١٩٦٦ م.
- ١٤٤- ناصر النقشبندي: منشأ الخط العربي وتطوره لغاية عهد الخلفاء الراشدين، مجلة سومر، مج ٣ ج ١ بغداد ١٩٤٧ م.
- ١٤٥- الندوي (أبو الحسن علي الحسيني): الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية، ط ٢، دار الندوة، لبنان ١٣٨٨ هـ = ١٩٦٨ م.
- ١٤٦- ابن النديم (محمد بن إسحاق): الفهرست، تحقيق رضا - تجدد، طهران ١٩٧١ م.
- ١٤٧- نصر الهوريني: المطالع النصرية للمطابع العصرية في الأصول الخطية، ط ٢ بولاق، القاهرة ١٩٠٢ م.

- ١٤٨- نفوسة زكريا سعيد (دكتورة): تاريخ الدعوة إلى العامية وآثارها في مصر، ط١، القاهرة ١٩٦٤م.
- ١٤٩- نولدكه (تيودور): اللغات السامية، ترجمة د. رمضان عبد التواب، دار النهضة العربية ١٩٦٣.
- ١٥٠- ابن وثيق (إبراهيم بن محمد): الجامع لما يحتاج إليه من رسم المصحف، تحقيق د. غانم قدوري حمد، مكتبة دار الأنبار، بغداد ١٩٨٨م.
- ١٥١- ابن ولاد (أحمد بن محمد): كتاب المقصور والممدود، ليدن ١٩٠٠م.
- ١٥٢- وليد الأعظمي: تراجم خطاطي بغداد المعاصرين، ط١، مكتبة النهضة، بغداد ١٩٧٧م.
- ١٥٣- وليد الأعظمي: جمهرة الخطاطين البغداديين، دار الشؤون الثقافية، بغداد ١٩٨٩م.
- ١٥٤- ياقوت بن عبد الله الحموي: معجم الأدباء، القاهرة ١٩٣٦م.
- ١٥٥- يحيى سلوم العباسي: الخط العربي تأريخه وأنواعه، مكتبة النهضة، بغداد ١٩٨٤م.
- ١٥٦- ابن يعيش (يعيش بن علي): شرح المفصل، الطباعة المنيرية، القاهرة (د.ت).
- ١٥٧- يوسف ذنون: قديم وجديد في أصل الخط العربي وتطوره في العصور المختلفة، مجلة المورد، مع ١٥ ع ٤٤ بغداد ١٩٨٦م.
- ١٥٨- يوهان فك: العربية دراسات في اللغة واللهجات، ترجمة د. عبد الحلیم النجار، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٩٥١م.

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٥
الفصل الأول: المصادر والمنهج	١١
المبحث الأول: علم الكتابة وأهميته	١١
المبحث الثاني: مصادر دراسة الكتابة العربية	١٧
أولاً: المصادر الأساسية	١٧
ثانياً: المصادر الثانوية	٢١
المبحث الثالث: مناهج العلماء في دراسة الكتابة	٢٣
الفصل الثاني: أصل الكتابة العربية	٢٧
المبحث الأول: أنواع الكتابة	٣٠
المبحث الثاني: الخط العربي وأصوله التاريخية	٣١
المطلب الأول: الخط العربي القديم (المسند)	٣٤
المطلب الثاني: الخط العربي الشمالي	٣٥
أولاً: الروايات والأقوال القديمة	٣٥
ثانياً: آراء الدارسين المحدثين	٤٠
الفصل الثالث: العلامات في الكتابة العربية	٥٣

٥٤	المبحث الأول: تاريخ العلامات في الكتابة العربية
٥٦	المطلب الأول: بدء ظهور العلامات في الكتابة العربية
٥٦	(١) علامات الحركات
٥٨	(٢) نقاط الإعجام
٦١	المطلب الثاني: علم النقط والشكل
٦٤	المطلب الثالث: الكتب المؤلفة في علم النقط والشكل
٧٢	المبحث الثاني: أنواع العلامات في الكتابة العربية ودلالاتها . .
٧٢	المطلب الأول: العلامات التمييزية
٧٣	أولاً: النقط المحض
٧٧	ثانياً: النقط غير المحض (الرّقم)
٨٢	المطلب الثاني: العلامات الصوتية
٨٣	(١) علامات الحركات (الفتحة والكسرة والضمة) . .
٨٥	(٢) علامة السكون
٨٧	(٣) علامة التنوين
٨٧	(٤) علامة المد
٨٨	(٥) علامة التشديد
٨٩	(٦) علامة الهزمة
٩٢	(٧) علامة همزة الوصل
٩٦	المبحث الثالث: علامات الترقيم
١٠٥	الفصل الرابع: قواعد الإملاء في الكتابة العربية

- المبحث الأول: مراحل تطور الإملاء العربي ١٠٥
- المرحلة الأولى: مرحلة النشأة ١٠٥
- المرحلة الثانية: مرحلة الاستخدام الواسع ١٠٦
- المرحلة الثالثة: مرحلة التقعيد ١٠٨
- المبحث الثاني: الحذف في الإملاء العربي ١١١
- (١) حذف الألف ١١٢
- (٢) حذف الواو والياء ١١٤
- (٣) الحذف المشدد ١١٥
- (٤) حذف همزة الوصل ١١٧
- المبحث الثالث: الزيادة في الإملاء العربي ١٢٣
- (١) زيادة الواو في كلمة (عمرو) ١٢٤
- (٢) زيادة الواو في (أولئك) ١٢٦
- (٣) زيادة الألف في (مائة) ١٢٨
- (٤) زيادة ألف الفصل ١٣١
- المبحث الرابع: البديل في الإملاء العربي ١٣٧
- أولاً: البديل الذي يوافق الخط فيه اللفظ ١٣٧
- (١) هاء التانيث ١٣٧
- (٢) ألف التنوين ١٣٨
- ثانياً: البديل الذي لا يوافق الخط فيه اللفظ ١٤١
- (١) رسم الألف ياء ١٤١
- (٢) رسم الألف واواً ١٤٢

- ١٤٣ (٣) رسم الهمزة واواً أو ياء أو ألفاً
- ١٤٣ (٤) رسم الضاد والظاء
- ١٤٥ المبحث الخامس: الهمزة في الإملاء العربي
- ١٤٥ أولاً: سبب تنوع أشكال رسم الهمزة
- ١٤٩ ثانياً: قواعد رسم الهمزة
- ١٥٠ (١) الهمزة في أول الكلمة
- ١٥٢ (٢) الهمزة في وسط الكلمة
- ١٥٢ (أ) رسم الهمزة المتوسطة الساكنة
- (ب) رسم الهمزة المتوسطة المتحركة
- ١٥٣ وقبلها حرف ساكن
- ١٥٨ (ج) رسم الهمزة المتحركة وقبلها حرف متحرك
- ١٦٠ (٣) الهمزة في آخر الكلمة
- ١٦٠ (أ) رسم الهمزة في آخر الكلمة وقبلها ساكن
- ١٦١ (ب) رسم الهمزة في آخر الكلمة وقبلها متحرك
- ١٦٢ (ج) رسم الهمزة في آخر الكلمة إذا اتصل بها شيء
- ١٦٣ ١- ألف التنوين المنصوب
- ٢- ضمير التثنية، وألف الاثنين، وألف
- ١٦٥ جمع المؤنث السالم
- ١٦٦ ٣- واو ضمير الجماعة، و واو علامة الرفع
- ١٦٧ ٤- ياء الضمير، وياء الجمع، وياء النسب
- ١٦٨ ٥- الضمائر الأخرى

١٦٨	٦- هاء التانيث
١٦٩	ثالثاً: ملاحظات حول كتابة الهمزة
١٧١	المبحث السادس: الكلمة في الكتابة العربية
١٧٢	(١) وصل (ما) وفصلها
١٧٣	(٢) وصل (لا) وفصلها
١٧٨	(٣) وصل (مَن) وفصلها
١٨٠	(٤) كلمات أخرى توصل وتفصل
١٨٣	الفصل الخامس: الخط العربي: تطوره وأنواعه
١٨٥	المبحث الأول: تاريخ تطور شكل الحرف العربي
١٩٢	المبحث الثاني: أنواع الخط
١٩٣	الخط الكوفي
١٩٥	خط النسخ
١٩٨	خط الثلث
٢٠٠	خط الرقعة
٢٠١	خط التعليق
٢٠٢	الخط الديواني
٢٠٣	الخط المغربي
٢٠٩	الفصل السادس: مستقبل الكتابة العربية
	المبحث الأول: طبعة الكتابة ومشكلاتها، ونصيب
٢١١	الكتابة العربية من تلك المشكلات ...

٢١٩	المبحث الثاني: محاولات ودعوات إصلاح الكتابة العربية
٢٢٠	أولاً: الدعوة إلى استخدام الحروف اللاتينية
٢٢٧	ثانياً: الدعوة إلى نظام جديد للحركات
٢٣١	ثالثاً: محاولات تيسير قواعد الإملاء
٢٣٦	المبحث الثالث: عوامل التمكين للكتابة العربية
٢٤١	الخاتمة
٢٤٥	الأشكال الخطية المصورة
٢٦٣	مصادر الكتاب
٢٧٧	موضوعات الكتاب

* * * * *